

# مِثْقَةُ الْمُصَلِّ

۱۳۵۵ ۲۲ ۱۳

مع حاشیہ

## عَيْنُ الْفَخْرِ

قد تم طبعها

تحت إشراف المولى الحافظ محمد عبد الحامد بن عبد الحامد

5576

والمطبع المكي الأوقاف

# ملك المصطفى

معجزة

## عبد الحكيم

الحمد لله والصلاة على اهلها وبعد فيقول العبد المسكين محمد عبد الحكيم  
 عفا عنه الصمد ان مزية المصطفى لما كان متينا متينا وكما كان سالكا سالكا محتوية  
 على مسائل وفيرة وجلول وثيرة وقد عكف عليه العاكفون والاب  
 عليه الطالبون وكانت تحصيل اشد الطلبة حين اشتغالهم بالدراسة  
 الكاملة لعدم ما يحل تغلقاته وبين بعضلاته شرب ذيل الجود  
 في غاية الجود في اناطة الكد فانه من جد وجد فاشتت الى الفوف سكك  
 العلوم الشرعية والماهر في الفنون الادبية العربية والفاطم بالاسم  
 الدينية موكلا كثر الحاق صدين عن الضغن والذفاق  
 لا تزال امطار فيض منه مروية عطشان الازاق غشاد  
 على وجه ايقين ومنه رقيق وطير زخيلق مع  
 ايراد تحقيقات مطربة وتدفقات معجبة  
 وسعي بعين التجلي في كشف ما في  
 مانية المصطفى فطمته بالسعي التام  
 في الصيرة والاهتمام بوقوف الله الملك  
 العلاء ودمه المرق والمنعاه

في شهر شوال المبارك في سنة ثمان مائة وثمان وعشرين بعد الف من الهجرة النبوية على صاحبها الصلاة والتحية

في المصطفى المحمدي الوافي ببلده

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلاة على  
رسوله محمد وآله اجمعين اعلوا وفقكم الله واياتنا ان انواع  
العلوم كثيرة واهم الانواع بالتخصيص مسائل الصلاة فاما  
لايت رغبة المقتسدين في تحصيلها بالتفصيل اكثر وقوم وما  
لاية لهم من من مصنفات المتقدمين ومن غنات المتأخرين  
فوالله اعلم بالصواب

[illegible]





النَّيَّةُ أَمَّا الطَّهَارَةُ مِنَ الْحَدَثِ فَلَا غُتْسَالٌ وَالْوُضُوءُ

[illegible]



عندما ابتداء غسل سائر الأعضاء والمضمضة والاستنشاق  
بماكين جديدين واتصال الماء إلى الطحلت الشرايف الحاجبين  
ومسح ما استرسل من اللحية وتخليها واستيعاب  
جميع الرأس في المسح بماء واحد وكيفية الاستيعاب  
ان ياخذ الماء ويبل كفيه واصابعه ثم يلصق  
الاصابع ويضع على مقدم راسه من كل يده ثلاث اصابع  
ويسلك ابهاميه وسبابتيه ويحاذي بطن كفيه ويحاذيها  
الى القفا ثم يضع كفيه على جانبي الرأس ويسمها بكفيه  
ثم يمسح ظاهر اذنيه بباطن ابهاميه وباطن اذنيه  
بباطن مشيحيته كذا ذكره في المحيط ويسمى الرقبة  
بظهر الاصابع الثلاث بماء جديدين قال بعضهم هو  
ادب وتخليل الاصابع وتكرار الغسل الى الثلث والنية  
والترتيب والدلك والموااة واما دابه فهو ان يتأهت  
لصلاة قبل دخول الوقت وان يجلس للاستنجاء منوها  
الى عيّن القبلة او الى يسارها متفرجا الا ان يكون صاعا وان

يَغْسِلُ خُرْجَ الْبِخَاسَةِ إِذَا مَرَّ بِهَا وَزِيَّاحَ الْبِخَاسَةِ خُرْجَهَا  
وَأَمَّا إِذَا جَاوَزَتْ خُرْجَهَا وَلَمْ تَكُنْ قَدْرَ الدَّرْهِمِ فَغَسَلَهُ  
سَنَةً وَإِنْ كَانَتْ قَدْرَ الدَّرْهِمِ فَغَسَلَهُ وَاجِبٌ وَإِنْ  
زَادَتْ عَلَى قَدْرِ الدَّرْهِمِ فَيَغْسِلُهُ فَرَضٌ وَإِنْ يَغْسِلُهُ  
حَتَّى يُتَقَيَّهَ وَلَيْسَ فِيهِ عَدْلٌ مَسْنُونٌ وَلَكِنْ لَا يَسْتَجْنِبُ  
بِالْأَجَارِ عِصْمَةً حَتَّى يُتَقَيَّهَ وَإِنْ عِصْمَةٌ مَضُوعَةٌ لَا يَسْتَجْنِبُ بِهَا كَقِيَّةٍ  
بَعْدَ الْغَسْلِ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ خُرْجَةٌ يَحْتَفِظُ بِهَا  
وَأَنْ يَسْتَرْغُورَهُ حِينَ فَرَّغَ وَأَنْ يَتَوَلَّى أَمْرَ الْوَضوءِ بِنَفْسِهِ  
وَلَا يَأْمُرُ غَيْرَهُ وَأَنْ يَجْلِسَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ عِنْدَ غَسْلِ  
سَائِرِ الْأَعْضَاءِ وَإِنْ يَكُونُ جُلُوسَةً عَلَى مَكَانٍ مُرْتَفِعٍ  
وَأَنْ لَا يَتَكَلَّمَ بِكَلَامٍ لَدُنْيَا وَأَنْ يَتَشَفَّهَ عِنْدَ غَسْلِ كُلِّ  
عَضْوٍ وَأَنْ يَدْعُوَ مَا جَاءَ فِي الرُّتَارِ وَأَنْ يَمُصَّ وَهُوَ لَا يَسْتَشْقِ  
بِيَدِهِ الْيَمَنِيَّةَ وَيَتَخَطَّ وَيَسْتَنْتَرِبُ بِيَدِهِ الْيُسْرَى وَأَنْ يَسْتَأْذِنَ  
بِالسُّؤَالِ إِنْ كَانَ لَهُ سَوَالٌ وَالْأَفْيَا أَصْبَحَ وَيَسْتَأْذِنُ عَرَضًا  
لَا حَوْلَ إِلَّا وَأَنْ يَبَالِغَ فِي الْمَضْمَنَةِ وَلَا يَسْتَشْقِ إِلَّا وَأَنْ

وَأَمَّا إِذَا جَاوَزَتْ خُرْجَهَا وَلَمْ تَكُنْ قَدْرَ الدَّرْهِمِ فَغَسَلَهُ سَنَةً وَإِنْ كَانَتْ قَدْرَ الدَّرْهِمِ فَغَسَلَهُ وَاجِبٌ وَإِنْ زَادَتْ عَلَى قَدْرِ الدَّرْهِمِ فَيَغْسِلُهُ فَرَضٌ وَإِنْ يَغْسِلُهُ حَتَّى يُتَقَيَّهَ وَلَيْسَ فِيهِ عَدْلٌ مَسْنُونٌ وَلَكِنْ لَا يَسْتَجْنِبُ بِالْأَجَارِ عِصْمَةً حَتَّى يُتَقَيَّهَ وَإِنْ عِصْمَةٌ مَضُوعَةٌ لَا يَسْتَجْنِبُ بِهَا كَقِيَّةٍ بَعْدَ الْغَسْلِ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ خُرْجَةٌ يَحْتَفِظُ بِهَا وَأَنْ يَسْتَرْغُورَهُ حِينَ فَرَّغَ وَأَنْ يَتَوَلَّى أَمْرَ الْوَضوءِ بِنَفْسِهِ وَلَا يَأْمُرُ غَيْرَهُ وَأَنْ يَجْلِسَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ عِنْدَ غَسْلِ سَائِرِ الْأَعْضَاءِ وَإِنْ يَكُونُ جُلُوسَةً عَلَى مَكَانٍ مُرْتَفِعٍ وَأَنْ لَا يَتَكَلَّمَ بِكَلَامٍ لَدُنْيَا وَأَنْ يَتَشَفَّهَ عِنْدَ غَسْلِ كُلِّ عَضْوٍ وَأَنْ يَدْعُوَ مَا جَاءَ فِي الرُّتَارِ وَأَنْ يَمُصَّ وَهُوَ لَا يَسْتَشْقِ بِيَدِهِ الْيَمَنِيَّةَ وَيَتَخَطَّ وَيَسْتَنْتَرِبُ بِيَدِهِ الْيُسْرَى وَأَنْ يَسْتَأْذِنَ بِالسُّؤَالِ إِنْ كَانَ لَهُ سَوَالٌ وَالْأَفْيَا أَصْبَحَ وَيَسْتَأْذِنُ عَرَضًا لَا حَوْلَ إِلَّا وَأَنْ يَبَالِغَ فِي الْمَضْمَنَةِ وَلَا يَسْتَشْقِ إِلَّا وَأَنْ

وَأَمَّا إِذَا جَاوَزَتْ خُرْجَهَا وَلَمْ تَكُنْ قَدْرَ الدَّرْهِمِ فَغَسَلَهُ سَنَةً وَإِنْ كَانَتْ قَدْرَ الدَّرْهِمِ فَغَسَلَهُ وَاجِبٌ وَإِنْ زَادَتْ عَلَى قَدْرِ الدَّرْهِمِ فَيَغْسِلُهُ فَرَضٌ وَإِنْ يَغْسِلُهُ حَتَّى يُتَقَيَّهَ وَلَيْسَ فِيهِ عَدْلٌ مَسْنُونٌ وَلَكِنْ لَا يَسْتَجْنِبُ بِالْأَجَارِ عِصْمَةً حَتَّى يُتَقَيَّهَ وَإِنْ عِصْمَةٌ مَضُوعَةٌ لَا يَسْتَجْنِبُ بِهَا كَقِيَّةٍ بَعْدَ الْغَسْلِ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ خُرْجَةٌ يَحْتَفِظُ بِهَا وَأَنْ يَسْتَرْغُورَهُ حِينَ فَرَّغَ وَأَنْ يَتَوَلَّى أَمْرَ الْوَضوءِ بِنَفْسِهِ وَلَا يَأْمُرُ غَيْرَهُ وَأَنْ يَجْلِسَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ عِنْدَ غَسْلِ سَائِرِ الْأَعْضَاءِ وَإِنْ يَكُونُ جُلُوسَةً عَلَى مَكَانٍ مُرْتَفِعٍ وَأَنْ لَا يَتَكَلَّمَ بِكَلَامٍ لَدُنْيَا وَأَنْ يَتَشَفَّهَ عِنْدَ غَسْلِ كُلِّ عَضْوٍ وَأَنْ يَدْعُوَ مَا جَاءَ فِي الرُّتَارِ وَأَنْ يَمُصَّ وَهُوَ لَا يَسْتَشْقِ بِيَدِهِ الْيَمَنِيَّةَ وَيَتَخَطَّ وَيَسْتَنْتَرِبُ بِيَدِهِ الْيُسْرَى وَأَنْ يَسْتَأْذِنَ بِالسُّؤَالِ إِنْ كَانَ لَهُ سَوَالٌ وَالْأَفْيَا أَصْبَحَ وَيَسْتَأْذِنُ عَرَضًا لَا حَوْلَ إِلَّا وَأَنْ يَبَالِغَ فِي الْمَضْمَنَةِ وَلَا يَسْتَشْقِ إِلَّا وَأَنْ





لا يغتسل فاه ولا عينيه تغيضاً شديداً حتى لو بقيت على  
 شفتيه أو على جفنيه لمعة لا يجوز وضوءه وهذه هي الطهارة  
 الصغرى وأما الطهارة الكبرى فهي الاغتسال وسببه  
 خروج المني بشهوة بالاجتماع وأما انفصاله عن موضعه  
 بشهوة فمختلف فيه حتى ان المختلماً اذا اخذ ذكره وخروج المني  
 بعد سكون الشهوة يجب عليه الغسل عنه ما خلا فلا يرى  
 رحمه الله وكذا الايلاج في حال السبيلين من الرجل والمرأة  
 اذا توارت الحشفة انزل ولم ينزل وجب الغسل على الفاعل  
 والمفعول به وآما الواو كفي في البهيمة والمينة او الصغيرة  
 التي لا يجامع مثلها فلا يجب الغسل له ينزل ذكره لا يستبيح  
 في الصغيرة يجب الغسل وكذلك الحيض والنفاس  
 ومن استيقظ فوجد على فراشه او ثوبه او  
 فخذة بللا وهو يتذكر الاحتلام فان تيقن انه  
 منى او مذي او شك فعليه الغسل ما اذا لم يتذكر  
 الاحتلام وتيقن انه منى او شك فذلك وان تيقن

لا يغتسل فاه ولا عينيه تغيضاً شديداً حتى لو بقيت على شفتيه أو على جفنيه لمعة لا يجوز وضوءه وهذه هي الطهارة الصغرى وأما الطهارة الكبرى فهي الاغتسال وسببه خروج المني بشهوة بالاجتماع وأما انفصاله عن موضعه بشهوة فمختلف فيه حتى ان المختلماً اذا اخذ ذكره وخروج المني بعد سكون الشهوة يجب عليه الغسل عنه ما خلا فلا يرى رحمه الله وكذا الايلاج في حال السبيلين من الرجل والمرأة اذا توارت الحشفة انزل ولم ينزل وجب الغسل على الفاعل والمفعول به وآما الواو كفي في البهيمة والمينة او الصغيرة التي لا يجامع مثلها فلا يجب الغسل له ينزل ذكره لا يستبيح في الصغيرة يجب الغسل وكذلك الحيض والنفاس ومن استيقظ فوجد على فراشه او ثوبه او فخذة بللا وهو يتذكر الاحتلام فان تيقن انه منى او مذي او شك فعليه الغسل ما اذا لم يتذكر الاحتلام وتيقن انه منى او شك فذلك وان تيقن

لا يغتسل فاه ولا عينيه تغيضاً شديداً حتى لو بقيت على شفتيه أو على جفنيه لمعة لا يجوز وضوءه وهذه هي الطهارة الصغرى وأما الطهارة الكبرى فهي الاغتسال وسببه خروج المني بشهوة بالاجتماع وأما انفصاله عن موضعه بشهوة فمختلف فيه حتى ان المختلماً اذا اخذ ذكره وخروج المني بعد سكون الشهوة يجب عليه الغسل عنه ما خلا فلا يرى رحمه الله وكذا الايلاج في حال السبيلين من الرجل والمرأة اذا توارت الحشفة انزل ولم ينزل وجب الغسل على الفاعل والمفعول به وآما الواو كفي في البهيمة والمينة او الصغيرة التي لا يجامع مثلها فلا يجب الغسل له ينزل ذكره لا يستبيح في الصغيرة يجب الغسل وكذلك الحيض والنفاس







فمنه بقا لولا اعتسنت وقد كان بقي في الغسل رطلين قد جفت  
لير غير غسائي ولو بقي الدرن في رطلين أجاز الغسل ولو وضو  
يستوى فيه. <sup>البدن</sup> والقرمى وقال بعضهم يجوز الغسل للمتردد  
ولو لم يكن في ولا ففتن إذا اغتسل لم يدخل الماء داخل الجوار  
قال بعضهم يجوز غسله وقال بعضهم لا يجوز وضوءه إلا حرم  
وأن يخرج يديه حتى صار في القفاضة فعليه الوضوء بالانبعاع  
وان لم يظهر رجل اغتسل وبقي بين أسنانه طعام قال بعضهم  
ان كان زائدا على قدر الحاجة لا يجوز وقال بعضهم ان كان  
صلبا مضموعا متاكدا لا يجوز وذكر في المنيط اذا كان على ظاهر  
البدن جلد سمك او خبز مضموع قد جفت واغتسل او وضو  
ولم يصل الماء الى ما تحته لم يجز وقال في الذخيرة في مسألة  
المحناء والطين والدرن يجزى وضوء همه للضرورة وعليه  
الفتوى واذا كان برجله شقاق فجعل فيه الشجران كان  
لا يضره ايصال الماء الى ما تحته لا يجوز غسله ووضوءه  
وان كان يضره يجوز وايصال الماء الى داخل البيرة فرض

منه بقا لولا اعتسنت وقد كان بقي في الغسل رطلين قد جفت  
لير غير غسائي ولو بقي الدرن في رطلين أجاز الغسل ولو وضو  
يستوى فيه. <sup>البدن</sup> والقرمى وقال بعضهم يجوز الغسل للمتردد  
ولو لم يكن في ولا ففتن إذا اغتسل لم يدخل الماء داخل الجوار  
قال بعضهم يجوز غسله وقال بعضهم لا يجوز وضوءه إلا حرم  
وأن يخرج يديه حتى صار في القفاضة فعليه الوضوء بالانبعاع  
وان لم يظهر رجل اغتسل وبقي بين أسنانه طعام قال بعضهم  
ان كان زائدا على قدر الحاجة لا يجوز وقال بعضهم ان كان  
صلبا مضموعا متاكدا لا يجوز وذكر في المنيط اذا كان على ظاهر  
البدن جلد سمك او خبز مضموع قد جفت واغتسل او وضو  
ولم يصل الماء الى ما تحته لم يجز وقال في الذخيرة في مسألة  
المحناء والطين والدرن يجزى وضوء همه للضرورة وعليه  
الفتوى واذا كان برجله شقاق فجعل فيه الشجران كان  
لا يضره ايصال الماء الى ما تحته لا يجوز غسله ووضوءه  
وان كان يضره يجوز وايصال الماء الى داخل البيرة فرض

منه بقا لولا اعتسنت وقد كان بقي في الغسل رطلين قد جفت  
لير غير غسائي ولو بقي الدرن في رطلين أجاز الغسل ولو وضو  
يستوى فيه. <sup>البدن</sup> والقرمى وقال بعضهم يجوز الغسل للمتردد  
ولو لم يكن في ولا ففتن إذا اغتسل لم يدخل الماء داخل الجوار  
قال بعضهم يجوز غسله وقال بعضهم لا يجوز وضوءه إلا حرم  
وأن يخرج يديه حتى صار في القفاضة فعليه الوضوء بالانبعاع  
وان لم يظهر رجل اغتسل وبقي بين أسنانه طعام قال بعضهم  
ان كان زائدا على قدر الحاجة لا يجوز وقال بعضهم ان كان  
صلبا مضموعا متاكدا لا يجوز وذكر في المنيط اذا كان على ظاهر  
البدن جلد سمك او خبز مضموع قد جفت واغتسل او وضو  
ولم يصل الماء الى ما تحته لم يجز وقال في الذخيرة في مسألة  
المحناء والطين والدرن يجزى وضوء همه للضرورة وعليه  
الفتوى واذا كان برجله شقاق فجعل فيه الشجران كان  
لا يضره ايصال الماء الى ما تحته لا يجوز غسله ووضوءه  
وان كان يضره يجوز وايصال الماء الى داخل البيرة فرض



يغتسل في موضع لا يراه أحد وإن لا يتكلم بكلام مقط  
ويستحب أن يتسرع بدنه بمندبل بعد الغسل أن يغسل  
رجليه بعلاً للئس وأن يصل بسبعة وأما النية فليست  
بشرط في الوضوء ولا اغتسال حتى أن المجنب إذا اغتسل  
في الماء الجاري أو في الخوض لكبير للتبرّد أو قام في المطر  
الشديد وقضمض واستنشق يخرج من الجنابة إذا اغتسل  
على أحد عشر وجهاً خمسة منها فريضة من الحوض والنفساء  
ومن التقاء المختارين مع غيبوبة الكشفة ومن خروج  
المني على وجه الذفق والشهوة ومن الاحتلام إذا خرج  
منه المني أو المذي وأربعة منها ستة غسل يوم الجمعة  
والعیدین ونيوم عريقة وعند الإحرام وواحد منها  
واجب وهو غسل الميت حتى لا يجوز الصلاة عليه قبل  
الغسل والتيمم عند عدم الماء وواحد منها مستحب وهو  
غسل الكافر إذا أسلم هكذا ذكر شمس الأئمة السرخسي  
رحمه الله تعالى في شرحه وذكر في المحيط أن الكافر إذا اجتمع

[illegible][illegible]



وذكر في الجامع الصغير له بأس بدفع المصحف في اللوح إلى الصديقين  
والأحوط أن يأخذ بكنهه ويدفعه ويكره للمحدث مس تفسير  
القرآن وكتب الفقه وأن أخذ بكنهه له بأس به لتكرار الحجة  
إلى أخذه ولا تكرر قراءة القرآن للمحدث ظاهرًا أما الجنب  
إذا غسل يديه وفمه فلا يجوز له المسح في القرآن بقاء الجنابة  
ويكره قراءة التوراة والإنجيل للجنب وإذا أراد الجنب أن يأكل  
والشرب ينبغي له أن يغسل يديه وفمه ثم يأكل ويشرب ويكره  
كتابة القرآن على المصلى ويكره دخول المخرج لمن في أصبعه  
خاتم فيه شيء من القرآن لما فيه من تركه التعظيم وكذلك لا يجوز  
لهم دخول المسجد سواء دخلوا للجأوس أو للعبور قال الشافعي  
يجوز للعبور أن أحتمل في المسجد نيمًا للخروج إذا لم يخف  
أن خاف يجلس مع التيمم ولكن لا يصلي ولا يقرأ  
فصل في التيمم والتيمم ركن وشروط لابد من معرفتها أما  
ركنه فثلاثة ضرورية للوجه وضرورية للداعين يعني التيمم  
إلى المرقبان وصورته أن يضرب يديه على الأرض أو على

قال في الحديث ان في  
 القرآن حكمة لمن  
 يتدبره  
 قال في الحديث ان في  
 القرآن حكمة لمن  
 يتدبره  
 قال في الحديث ان في  
 القرآن حكمة لمن  
 يتدبره

من الصدوق والشيخ علي بن محمد بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب  
عليه السلام في كتاب الصلاة في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما



[illegible]

عن استعمال الماء حتى ان المريض اذا خاف زيادة المرض  
او ابطاء البرء من المرض جاز له التيمم وذكر الاسيبى الى  
في شرحه جنب على جميع جسده جراحة او على اكثره او به  
جسد كفته يتيمم لا يجب غسل الموضع الذي لا جراحة به  
وكذلك ان كان على عضو او موضع كلهما او على اكثرها جراحة  
يتيمم ان كان الجراحة على قلبه واكثره صحيح فان يغسل الصبي  
ويمسح على الجرح ان لم يضره المسح والصبي في المصرا اذا خاف  
ان اغتسل ان يقتله البرء او يضره يتيمم عند ابى حنيفة  
وان كان خارج المصري يتيمم بالاتفاق وان خرج مسافرا او مختطبا  
او خرج من قرية الى قرية يجوز له التيمم ان كان بين بين الماء نحو  
الميل واكثر او ميل ربعه او خطوة وهو ثلث الفرس سواء خرج  
جنباً او اجنباً اخرجه وان كان مع ماء في رحله فغسل  
وتيمم صلى ثم تذكركم في الوقت لم يعد عند ابى حنيفة وعجل  
خلاف ابى يوسف رحمه وان تذكركم في الوقت لم يعد فغسل جميعاً  
وان التيمم صلى الماء قريب منه وهو لا يعمل اجزاه وان كان مع

[illegible][illegible]



ماء لا يجوز له التيمم قبل ان يسأل اذا كان غالب ظنه انه  
 يعطيه وان تيمم قبل ان يسأل فصلي ثم سأل فاعطى له يلزم  
 الراجعة وان كان لا يعطيه الا بالتمن فان لم يكن له تمن تيمم  
 بالاجماع وان كان معه مال زائد على ما يحتاج اليه في  
 الزاد ان باعه بمثل القيمة او بغيره لا يجوز له التيمم وان  
 باعه بغيره فاحش تيمم والغبن الفاحش ما لا يدخل تحت تقوى  
 المقومين وقال بعضهم تضعيف التمن وعن ابي نصر الصنفار  
 ان المسافر اذا كان في موضع عز الماء فيه فلا فضل له ان  
 يسأل من رفيقه الماء وان لم يسأل اجزاه وان كان في موضع  
 لا يبر الماء فيه لا يجوز له قبل الطلب كما في العرائات رجل معه  
 ماء رزم في قمحة وقد رخص راس الاناء وهو يحمل للعطية  
 ولا يستشفاء لا يجوز له التيمم ولو وهبه لآخر وسلم اليه لا يجوز  
 له التيمم ايضا عندنا لثبوت القدره بواسطة الرجوع من الهبة  
 كذا ذكره في المحيط وان لم يكن معه دلو او شاة هل يجب عليه  
 ان يسأل عن رفيقه قالوا لا يجب ولو سأل فقال له انتظر حتى

قد انما يجوز له التيمم قبل ان يسأل اذا كان غالب ظنه انه يعطيه  
 وان تيمم قبل ان يسأل فصلي ثم سأل فاعطى له يلزم  
 الراجعة وان كان لا يعطيه الا بالتمن فان لم يكن له تمن تيمم  
 بالاجماع وان كان معه مال زائد على ما يحتاج اليه في  
 الزاد ان باعه بمثل القيمة او بغيره لا يجوز له التيمم وان  
 باعه بغيره فاحش تيمم والغبن الفاحش ما لا يدخل تحت تقوى  
 المقومين وقال بعضهم تضعيف التمن وعن ابي نصر الصنفار  
 ان المسافر اذا كان في موضع عز الماء فيه فلا فضل له ان  
 يسأل من رفيقه الماء وان لم يسأل اجزاه وان كان في موضع  
 لا يبر الماء فيه لا يجوز له قبل الطلب كما في العرائات رجل معه  
 ماء رزم في قمحة وقد رخص راس الاناء وهو يحمل للعطية  
 ولا يستشفاء لا يجوز له التيمم ولو وهبه لآخر وسلم اليه لا يجوز  
 له التيمم ايضا عندنا لثبوت القدره بواسطة الرجوع من الهبة  
 كذا ذكره في المحيط وان لم يكن معه دلو او شاة هل يجب عليه  
 ان يسأل عن رفيقه قالوا لا يجب ولو سأل فقال له انتظر حتى

يكون قول من لا يجوز له التيمم قبل ان يسأل اذا كان غالب ظنه انه يعطيه  
 وان تيمم قبل ان يسأل فصلي ثم سأل فاعطى له يلزم  
 الراجعة وان كان لا يعطيه الا بالتمن فان لم يكن له تمن تيمم  
 بالاجماع وان كان معه مال زائد على ما يحتاج اليه في  
 الزاد ان باعه بمثل القيمة او بغيره لا يجوز له التيمم وان  
 باعه بغيره فاحش تيمم والغبن الفاحش ما لا يدخل تحت تقوى  
 المقومين وقال بعضهم تضعيف التمن وعن ابي نصر الصنفار  
 ان المسافر اذا كان في موضع عز الماء فيه فلا فضل له ان  
 يسأل من رفيقه الماء وان لم يسأل اجزاه وان كان في موضع  
 لا يبر الماء فيه لا يجوز له قبل الطلب كما في العرائات رجل معه  
 ماء رزم في قمحة وقد رخص راس الاناء وهو يحمل للعطية  
 ولا يستشفاء لا يجوز له التيمم ولو وهبه لآخر وسلم اليه لا يجوز  
 له التيمم ايضا عندنا لثبوت القدره بواسطة الرجوع من الهبة  
 كذا ذكره في المحيط وان لم يكن معه دلو او شاة هل يجب عليه  
 ان يسأل عن رفيقه قالوا لا يجب ولو سأل فقال له انتظر حتى

استفتى فعند أبي حنيفة ينتظر الى آخر الوقت فان خاف فوت  
الوقت يتم صلي عند أبي يوسف وحكم ينتظر وان خاف فوت  
وكذا العاري ومع رفيقه ثوب واجمعوا على انه في الماء ينتظرون  
فات الوقت ومن لم يجد الماء الاسور الحار او البغل يتوضأ به يقيم  
وايهما قد مر جاز ولكن الافضل ان يبتدأ بالوضوء ومن لم يجد الاسور  
الفرس فعن أبي حنيفة مروايتان في رواية مشكوك وفي رواية  
مكروه ومن لم يجد الا يلبس القم فعند أبي حنيفة حريضة  
وعند أبي يوسف يقيم عند محمد جمع بينهما ومن لم يجد الا عصير  
لا يتوضأ به بالا جماع جنب وجعل الماء في المسحك ليس معه احد  
يقيم ويدخل فان لم يصل الماء يقيم للصلاة ثانيا لا زينة التيمم للصلاة  
شرط لصحة التيمم للصلاة وكذا لو تيمم لمس الصحف او لقراءة القرآن  
عند عدم الماء لا تجوز الصلاة به بخلاف سجدة التلاوة وصلاة  
النافلة فانه يصل بن لك التيمم المكتوبات ولو تيمم لصلاة الجماعة  
اجزاء ان يصل به المكتوبة رجل في رجله ماء وهو لا يعلم يقيم  
وصله ان كان وضع الماء بنفسه او وضعه غيره بامر ففسخه فهو

استفتى فعند أبي حنيفة ينتظر الى آخر الوقت فان خاف فوت  
الوقت يتم صلي عند أبي يوسف وحكم ينتظر وان خاف فوت  
وكذا العاري ومع رفيقه ثوب واجمعوا على انه في الماء ينتظرون  
فات الوقت ومن لم يجد الماء الاسور الحار او البغل يتوضأ به يقيم  
وايهما قد مر جاز ولكن الافضل ان يبتدأ بالوضوء ومن لم يجد الاسور  
الفرس فعن أبي حنيفة مروايتان في رواية مشكوك وفي رواية  
مكروه ومن لم يجد الا يلبس القم فعند أبي حنيفة حريضة  
وعند أبي يوسف يقيم عند محمد جمع بينهما ومن لم يجد الا عصير  
لا يتوضأ به بالا جماع جنب وجعل الماء في المسحك ليس معه احد  
يقيم ويدخل فان لم يصل الماء يقيم للصلاة ثانيا لا زينة التيمم للصلاة  
شرط لصحة التيمم للصلاة وكذا لو تيمم لمس الصحف او لقراءة القرآن  
عند عدم الماء لا تجوز الصلاة به بخلاف سجدة التلاوة وصلاة  
النافلة فانه يصل بن لك التيمم المكتوبات ولو تيمم لصلاة الجماعة  
اجزاء ان يصل به المكتوبة رجل في رجله ماء وهو لا يعلم يقيم  
وصله ان كان وضع الماء بنفسه او وضعه غيره بامر ففسخه فهو

استفتى فعند أبي حنيفة ينتظر الى آخر الوقت فان خاف فوت  
الوقت يتم صلي عند أبي يوسف وحكم ينتظر وان خاف فوت  
وكذا العاري ومع رفيقه ثوب واجمعوا على انه في الماء ينتظرون  
فات الوقت ومن لم يجد الماء الاسور الحار او البغل يتوضأ به يقيم  
وايهما قد مر جاز ولكن الافضل ان يبتدأ بالوضوء ومن لم يجد الاسور  
الفرس فعن أبي حنيفة مروايتان في رواية مشكوك وفي رواية  
مكروه ومن لم يجد الا يلبس القم فعند أبي حنيفة حريضة  
وعند أبي يوسف يقيم عند محمد جمع بينهما ومن لم يجد الا عصير  
لا يتوضأ به بالا جماع جنب وجعل الماء في المسحك ليس معه احد  
يقيم ويدخل فان لم يصل الماء يقيم للصلاة ثانيا لا زينة التيمم للصلاة  
شرط لصحة التيمم للصلاة وكذا لو تيمم لمس الصحف او لقراءة القرآن  
عند عدم الماء لا تجوز الصلاة به بخلاف سجدة التلاوة وصلاة  
النافلة فانه يصل بن لك التيمم المكتوبات ولو تيمم لصلاة الجماعة  
اجزاء ان يصل به المكتوبة رجل في رجله ماء وهو لا يعلم يقيم  
وصله ان كان وضع الماء بنفسه او وضعه غيره بامر ففسخه فهو



سنة ١٠٠٠  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة ١٠٠٠

هذا الكتاب من تصنيف  
 الشيخ الفاضل  
 رحمه الله تعالى  
 في سنة ١٠٠٠

واقفا وتسيرا ابته او تعد وكوصل بالاماء نحو فعد او  
 سبع او مرض وطين لا يعيد بالاجماع والمقيد اذا صله قبل  
 يعيد عند ابى حنيفة ومحمد وعند ابى يوسف لا يعيد يجوز  
 التيمم عند ابى حنيفة ومحمد بكل ما كان من جنس الارض كالتراب  
 والرمل والحجر والزرنيز والكل والمر دارسج والنورة والمغرة  
 وما اشبهها ولا يجوز عند ابى اليس من جنس الارض كالذهب  
 والفضة والحديد والرصاص والخضرة وسائر الجوبات  
 بالاطعمة ولو كان على هذه الاشياء غبار يجوز فيها رعا عند  
 ابى حنيفة وفي الحديث الروايتين عن محمد بن محمد عنهما الشرح  
 المس على الارض وعلى جنس الارض حتى انه لو وضع يده  
 على صخرة او غبار عليها او على رص نديت ولم يتعلق بيده شيء  
 جاز عند ابى حنيفة وفي الحديث الروايتين عن محمد اما الفرق بين  
 الصخرة وبين الذهب والفضة وهما خلقا في الارض والذهب  
 والفضة يذوبان في النار بخلاف الصخرة فانها لا تذوب فيها  
 كالتراب وما التيمم بالاجز فعند ابى حنيفة يجوز مطلقا وعند

وقد اريد بالاطعمة ما لا يذوب في النار  
 وفي الحديث الروايتين عن محمد بن محمد  
 عنهما الشرح المس على الارض وعلى جنس الارض حتى انه لو وضع يده  
 على صخرة او غبار عليها او على رص نديت ولم يتعلق بيده شيء  
 جاز عند ابى حنيفة وفي الحديث الروايتين عن محمد اما الفرق بين  
 الصخرة وبين الذهب والفضة وهما خلقا في الارض والذهب  
 والفضة يذوبان في النار بخلاف الصخرة فانها لا تذوب فيها  
 كالتراب وما التيمم بالاجز فعند ابى حنيفة يجوز مطلقا وعند

هذا الكتاب من تصنيف  
 الشيخ الفاضل  
 رحمه الله تعالى  
 في سنة ١٠٠٠



الأدوية جازا التيمم به وإن تيمم بالرماد لا يجوز وإن اختلط الرماد  
بالتراب إن كان التراب غالباً يجوز وإن كان الرماد غالباً لا يجوز  
أصابته الأرض بخباسة فحفت بالشمس خبثاً جازت الصلوة  
عليها ولا يجوز التيمم منها في ظاهر الرواية وترقى عن أحاديثنا أنه  
يجوز إذا تيمم الرجل من موضع فتييمم من ذلك الموضع أيضاً  
جاز التيمم في الجنابة والحسد سواء ولو صلى بالتيمم ثم وجد الماء  
في الوقت لا يعيد والصحيح في أنه يتييمم لصلاة الجنابة إذا خاف  
الفوت الأول وكان إذا أحدث المتوضي في صلاة العيدين  
تيمم في قول أبي حنيفة رضي الله عنه وقال لا يجوز التيمم وكان إذا  
خاف خروج الوقت تيمم في خلاف ولو خاف خروج الوقت  
في سائر الصلوات لا يتييمم بل يتوضأ ويقضي ما فاته وكذا لو خاف  
فوت الجمعة لا يتييمم بل يتوضأ ويصلي الظهر ولو تيمم ليس المصنف  
أول دخول المسبوع عند وجود الماء والقدره عليه فذلك  
ليس بشئ الأسافر يطأ جاريته وإن علم بعد الماء ويجوز له  
التيمم وينقض التيمم كل شئ ينقض الوضوء وينقض أيضاً رؤية

تيمم بالرماد لا يجوز وإن اختلط بالتراب إن كان التراب غالباً يجوز وإن كان الرماد غالباً لا يجوز  
أصابته الأرض بخباسة فحفت بالشمس خبثاً جازت الصلوة عليها ولا يجوز التيمم منها في ظاهر الرواية وترقى عن أحاديثنا أنه  
يجوز إذا تيمم الرجل من موضع فتييمم من ذلك الموضع أيضاً جاز التيمم في الجنابة والحسد سواء ولو صلى بالتيمم ثم وجد الماء  
في الوقت لا يعيد والصحيح في أنه يتييمم لصلاة الجنابة إذا خاف الفوت الأول وكان إذا أحدث المتوضي في صلاة العيدين  
تيمم في قول أبي حنيفة رضي الله عنه وقال لا يجوز التيمم وكان إذا خاف خروج الوقت تيمم في خلاف ولو خاف خروج الوقت  
في سائر الصلوات لا يتييمم بل يتوضأ ويقضي ما فاته وكذا لو خاف فوت الجمعة لا يتييمم بل يتوضأ ويصلي الظهر ولو تيمم ليس المصنف  
أول دخول المسبوع عند وجود الماء والقدره عليه فذلك ليس بشئ الأسافر يطأ جاريته وإن علم بعد الماء ويجوز له  
التيمم وينقض التيمم كل شئ ينقض الوضوء وينقض أيضاً رؤية

التيمم ينقض التيمم كل شئ ينقض الوضوء وينقض أيضاً رؤية  
التيمم ينقض التيمم كل شئ ينقض الوضوء وينقض أيضاً رؤية



نجس فانه يقبل الثوب يتيمم للماء تمتعهم ارفقوا متوضعين  
 يجوز عند أبي حنيفة وأبي يوسف خلاف الحرج كذا القاء اذا  
 ارفقوا قائلين وأما المأسرة على الخفاف او على الجبيرة فانه يوم  
 الغاسلين بالاتفاق وذكر في المختصر وشرح الاستيعاب  
 ولا يصير امامة صاحب البحر المسائل للاختفاء وكذا الرمي  
 للقاسر وكذا العاري للابس ولو اقام من هو مثل حاله اجاز  
 فصل في المياه ويجوز الطهارة بماء مطلق طاهر كماء السماء والاف  
 والعيون والابار والبحار وتزول بها النجاسة مطلقا حكيمة كانت  
 او حقيقية ولا يجوز الطهارة بالحكيمة بالماء المقيده كماء الاشجار  
 والثمار والبطيخ والباقي والمرق وماء النردج والزعفران وكذا الخمر  
 بماء الورد وكذا الخخل والعصير ونحو ذلك ويجوز ازالة النجاسة  
 الحقيقية عن الثوب بالبدن بالماء المقيده وبكل شيء طاهر  
 يمكن ازالة النجاسة كاللبن الخخل والعصير وما ذكرنا من الماء للمقية  
 فان غسل النجاسة بتيا غسل اليد اليمنى او بالدهن او بالهش او بغيرها كان  
 او تعصير بالعصير ويجوز الطهارة بماء خالص شيء طاهر فيسحق الخخل

فان غسل النجاسة بتيا غسل اليد اليمنى او بالدهن او بالهش او بغيرها كان  
 او تعصير بالعصير ويجوز الطهارة بماء خالص شيء طاهر فيسحق الخخل  
 فانه يقبل الثوب يتيمم للماء تمتعهم ارفقوا متوضعين  
 يجوز عند أبي حنيفة وأبي يوسف خلاف الحرج كذا القاء اذا  
 ارفقوا قائلين وأما المأسرة على الخفاف او على الجبيرة فانه يوم  
 الغاسلين بالاتفاق وذكر في المختصر وشرح الاستيعاب  
 ولا يصير امامة صاحب البحر المسائل للاختفاء وكذا الرمي  
 للقاسر وكذا العاري للابس ولو اقام من هو مثل حاله اجاز  
 فصل في المياه ويجوز الطهارة بماء مطلق طاهر كماء السماء والاف  
 والعيون والابار والبحار وتزول بها النجاسة مطلقا حكيمة كانت  
 او حقيقية ولا يجوز الطهارة بالحكيمة بالماء المقيده كماء الاشجار  
 والثمار والبطيخ والباقي والمرق وماء النردج والزعفران وكذا الخمر  
 بماء الورد وكذا الخخل والعصير ونحو ذلك ويجوز ازالة النجاسة  
 الحقيقية عن الثوب بالبدن بالماء المقيده وبكل شيء طاهر  
 يمكن ازالة النجاسة كاللبن الخخل والعصير وما ذكرنا من الماء للمقية  
 فان غسل النجاسة بتيا غسل اليد اليمنى او بالدهن او بالهش او بغيرها كان  
 او تعصير بالعصير ويجوز الطهارة بماء خالص شيء طاهر فيسحق الخخل

فان غسل النجاسة بتيا غسل اليد اليمنى او بالدهن او بالهش او بغيرها كان  
 او تعصير بالعصير ويجوز الطهارة بماء خالص شيء طاهر فيسحق الخخل  
 فانه يقبل الثوب يتيمم للماء تمتعهم ارفقوا متوضعين  
 يجوز عند أبي حنيفة وأبي يوسف خلاف الحرج كذا القاء اذا  
 ارفقوا قائلين وأما المأسرة على الخفاف او على الجبيرة فانه يوم  
 الغاسلين بالاتفاق وذكر في المختصر وشرح الاستيعاب  
 ولا يصير امامة صاحب البحر المسائل للاختفاء وكذا الرمي  
 للقاسر وكذا العاري للابس ولو اقام من هو مثل حاله اجاز  
 فصل في المياه ويجوز الطهارة بماء مطلق طاهر كماء السماء والاف  
 والعيون والابار والبحار وتزول بها النجاسة مطلقا حكيمة كانت  
 او حقيقية ولا يجوز الطهارة بالحكيمة بالماء المقيده كماء الاشجار  
 والثمار والبطيخ والباقي والمرق وماء النردج والزعفران وكذا الخمر  
 بماء الورد وكذا الخخل والعصير ونحو ذلك ويجوز ازالة النجاسة  
 الحقيقية عن الثوب بالبدن بالماء المقيده وبكل شيء طاهر  
 يمكن ازالة النجاسة كاللبن الخخل والعصير وما ذكرنا من الماء للمقية  
 فان غسل النجاسة بتيا غسل اليد اليمنى او بالدهن او بالهش او بغيرها كان  
 او تعصير بالعصير ويجوز الطهارة بماء خالص شيء طاهر فيسحق الخخل





الا اذا غلب عليه لون الاوراق فيصير مقيدا وكذا اذا يتقن  
بطهوزيته او غلب على ظنه جائزت به الطهارة حتى لو وجد  
ماء قليلا ولم يتقن بوقوع النجاسة يتوضأ به ويغتسل ولا يتيم  
وكن اذا دخل الحمام وفي موضع الحمام ماء قليل ولم يتقن بوقوع  
النجاسة يتوضأ به ويغتسل ولا ينظر الى الماء الجاري وكذا اذا وقع  
في الماء الجاري شيء نجس كالجيفة والجم لا يتنجس من لم يتغير لونه  
او ربحه او طعمه وعن محمد بن ابيه اذا ضربت جرب من الخمر في  
الفراش ورجل اسفل منه يتوضأ اذا لم يتغير احدا وصافه  
اذا اجلس الناس صفوا على شطه فم يتوضئون جاز وهو الصحيح  
وذكر الناطقي ساقية صغيرة فيها كلب ميت قد سدد  
عرضا فخرى الماء عليه لا باس بالوضوء اسفل منه اذا  
لم يتغير احدا وصافه وهو مروى عن ابى يوسف وذكر  
في النوازل انه ان كان الماء الذي يلاقي الجيفة دون الماء الذي  
له يلاقي الجيفة جائزا ولا فده وحل هذا ماء الطر اذا جرى  
في ما يراب السطح وكان على السطح عذرات والماء حار اذا

قوله اذا غلب عليه لون الاوراق فيصير مقيدا وكذا اذا يتقن بطهوزيته او غلب على ظنه جائزت به الطهارة حتى لو وجد ماء قليلا ولم يتقن بوقوع النجاسة يتوضأ به ويغتسل ولا يتيم  
قوله اذا دخل الحمام وفي موضع الحمام ماء قليل ولم يتقن بوقوع النجاسة يتوضأ به ويغتسل ولا ينظر الى الماء الجاري وكذا اذا وقع في الماء الجاري شيء نجس كالجيفة والجم لا يتنجس من لم يتغير لونه او ربحه او طعمه  
قوله عن محمد بن ابيه اذا ضربت جرب من الخمر في الفراش ورجل اسفل منه يتوضأ اذا لم يتغير احدا وصافه اذا اجلس الناس صفوا على شطه فم يتوضئون جاز وهو الصحيح  
قوله وذكر الناطقي ساقية صغيرة فيها كلب ميت قد سدد عرضا فخرى الماء عليه لا باس بالوضوء اسفل منه اذا لم يتغير احدا وصافه وهو مروى عن ابى يوسف  
قوله وذكر في النوازل انه ان كان الماء الذي يلاقي الجيفة دون الماء الذي له يلاقي الجيفة جائزا ولا فده وحل هذا ماء الطر اذا جرى في ما يراب السطح وكان على السطح عذرات والماء حار اذا

قوله اذا غلب عليه لون الاوراق فيصير مقيدا وكذا اذا يتقن بطهوزيته او غلب على ظنه جائزت به الطهارة حتى لو وجد ماء قليلا ولم يتقن بوقوع النجاسة يتوضأ به ويغتسل ولا يتيم  
قوله اذا دخل الحمام وفي موضع الحمام ماء قليل ولم يتقن بوقوع النجاسة يتوضأ به ويغتسل ولا ينظر الى الماء الجاري وكذا اذا وقع في الماء الجاري شيء نجس كالجيفة والجم لا يتنجس من لم يتغير لونه او ربحه او طعمه  
قوله عن محمد بن ابيه اذا ضربت جرب من الخمر في الفراش ورجل اسفل منه يتوضأ اذا لم يتغير احدا وصافه اذا اجلس الناس صفوا على شطه فم يتوضئون جاز وهو الصحيح  
قوله وذكر الناطقي ساقية صغيرة فيها كلب ميت قد سدد عرضا فخرى الماء عليه لا باس بالوضوء اسفل منه اذا لم يتغير احدا وصافه وهو مروى عن ابى يوسف  
قوله وذكر في النوازل انه ان كان الماء الذي يلاقي الجيفة دون الماء الذي له يلاقي الجيفة جائزا ولا فده وحل هذا ماء الطر اذا جرى في ما يراب السطح وكان على السطح عذرات والماء حار اذا





وكن الوتوضا في ماء فيه نزع وكذا لو توضا في غدير وعلى وجه الماء جفرت وارة فقد قيل ان كان بحال يتحرك يتحرك بغيرك الماء يجوز وكن اذا اتوضا من حوض قد انجس مأوأة والجهد سريق ينكسر بالتحريك يجوز واما اذا كان الجهد كثيرا قطعاً قطعاً لا يتحرك بالتحريك لا يجوز وان كان قليلاً يتحرك يتحرك الماء يجوز والحوض اذا انجس مأوأة فنقب في موضع منه فغدت فيه نجاسة او لغ فيه الكلب او توضا به انسان قال نصيرن يحيى وابوبكر الاسكاف يتنجس الماء وقال محمد بن الحسن الكلب والوحفص الكبير البخاري لا يتنجس اذا كان الماء تحت الجهد عشرين في عشرة وان كان متصلاً بالجهد والفتوى على قول نصيرن وابوبكر اما اذا كان منفصلاً عنه فيجوز باخلاف وهو كالحوض المسقف وان ثقب اليه فعلا الماء فلو لم ينجس عند عامة العلماء فلم تنزل نجاسته ما لم يخرج ما في الثقب من الماء ولو توضا من ثقب الجهد لم يقع غسله في الماء جاز على كل حال ولو وقع في الثقب شاة او غيرها فماتت ان كان



٣٢  
 من الماء يخرج منها ان كان يتحرك الماء من جانب وهو  
 يستعين بالحركة يخرج وقال القاضي اقام فخر الدين الاصل هذا  
 التقدير غير لازم ان خرج الماء المستعمل من ساعته لكثرة وقوعه  
 يخرج والا فلا والتوضي بالشيل ان كان اذا انبأ بحيث يتقاطر من الا  
 يتيم حوض صغير كرى رجل منه فخر واجرى الماء فيه فتوضا من  
 التوضي حوضا وضوءه وان اجتمع الماء في موضع وكثره رجل منه فخر  
 واجرى الماء فتوضا منه جاز وضوء الكل اذا كان بين المكانين فتوضا  
 وان قلت ذكره في المحيط وفي نوادر ابي المعلى عن ابي يوسف قال السام  
 بمنزلة الماء الجار حتى اذا دخل رجل يده فيه وفي يده قل لم يتغير  
 واختلف المتأخرون في بيان هذا القول قال بعضهم مراده حالة  
 غرضه وهو اذا كان الماء يجري من الانبوب الى حوض الحج والتماء  
 يغترفون منه غرافا متدركا ومنهم من قال هو عند بمنزلة الماء الجار  
 على كل حال لاجل الضرورة لا يرى ان الحوض يكبر الحق بالماء  
 الجار على كل حال لاجل الضرورة ولو ادخل الجنب يده في حوض الحج  
 لطلب القصعة وليس على يده نجاسة حقيقية يتنجس ماء الحوض عند

من الماء يخرج منها ان كان يتحرك الماء من جانب وهو  
 يستعين بالحركة يخرج وقال القاضي اقام فخر الدين الاصل هذا  
 التقدير غير لازم ان خرج الماء المستعمل من ساعته لكثرة وقوعه  
 يخرج والا فلا والتوضي بالشيل ان كان اذا انبأ بحيث يتقاطر من الا  
 يتيم حوض صغير كرى رجل منه فخر واجرى الماء فيه فتوضا من  
 التوضي حوضا وضوءه وان اجتمع الماء في موضع وكثره رجل منه فخر  
 واجرى الماء فتوضا منه جاز وضوء الكل اذا كان بين المكانين فتوضا  
 وان قلت ذكره في المحيط وفي نوادر ابي المعلى عن ابي يوسف قال السام  
 بمنزلة الماء الجار حتى اذا دخل رجل يده فيه وفي يده قل لم يتغير  
 واختلف المتأخرون في بيان هذا القول قال بعضهم مراده حالة  
 غرضه وهو اذا كان الماء يجري من الانبوب الى حوض الحج والتماء  
 يغترفون منه غرافا متدركا ومنهم من قال هو عند بمنزلة الماء الجار  
 على كل حال لاجل الضرورة لا يرى ان الحوض يكبر الحق بالماء  
 الجار على كل حال لاجل الضرورة ولو ادخل الجنب يده في حوض الحج  
 لطلب القصعة وليس على يده نجاسة حقيقية يتنجس ماء الحوض عند

لغا...  
 من الماء يخرج منها ان كان يتحرك الماء من جانب وهو  
 يستعين بالحركة يخرج وقال القاضي اقام فخر الدين الاصل هذا  
 التقدير غير لازم ان خرج الماء المستعمل من ساعته لكثرة وقوعه  
 يخرج والا فلا والتوضي بالشيل ان كان اذا انبأ بحيث يتقاطر من الا  
 يتيم حوض صغير كرى رجل منه فخر واجرى الماء فيه فتوضا من  
 التوضي حوضا وضوءه وان اجتمع الماء في موضع وكثره رجل منه فخر  
 واجرى الماء فتوضا منه جاز وضوء الكل اذا كان بين المكانين فتوضا  
 وان قلت ذكره في المحيط وفي نوادر ابي المعلى عن ابي يوسف قال السام  
 بمنزلة الماء الجار حتى اذا دخل رجل يده فيه وفي يده قل لم يتغير  
 واختلف المتأخرون في بيان هذا القول قال بعضهم مراده حالة  
 غرضه وهو اذا كان الماء يجري من الانبوب الى حوض الحج والتماء  
 يغترفون منه غرافا متدركا ومنهم من قال هو عند بمنزلة الماء الجار  
 على كل حال لاجل الضرورة لا يرى ان الحوض يكبر الحق بالماء  
 الجار على كل حال لاجل الضرورة ولو ادخل الجنب يده في حوض الحج  
 لطلب القصعة وليس على يده نجاسة حقيقية يتنجس ماء الحوض عند











موضعه والعقب يخرج ويدخل لا ينتقض مسح ولو كان  
 الخف واسعاً إذا رفع القدم يرتفع العقب حتى يخرج وإذا وضع  
 عاد العقب إلى موضعه لا ينتقض المسح وعن حماد خفيه  
 فتق مفتوح وبطانة الخف من خروقة أو غير هاتين مفتوحاً  
 في الخف جاز المسح كذا ذكره في الذخيرة ولا يجوز المسح على العمامة  
 والقلنسوة والبرقع والقفازين ويجوز المسح على الجباء وإن شداها  
 على غير ضروع فان سقطت من غير رء ولا يبطل المسح وان سقطت  
 براء بطل والمسح على الجباء على جوة إن كان لا يضره غسل  
 يلزم الغسل بالرجل وإن كان يضره الغسل بالماء البارد ولا  
 يضره بالماء الحار يلزمه الغسل بالماء الحار وإن كان يضره الغسل  
 ولا يضره المسح بمسح فاتحت الجبيرة ولا يمسح فوق الجبيرة وهذا لفظ  
 قاضيان والمسح على الجباء إذا جاوز أذنيه بقدر المسح والقرحة  
 بان كان يضره الماء أما إذا كان يقد على المسح على القرحة فلا يجوز  
 المسح على الجبيرة قال بهان الدين ينبغي أن يحفظ هذا المسألة  
 فإن الناس عنها غافلون وإن ترى المسح على الجبيرة والمسح لا يضره

في الخف من خروقة أو غير هاتين مفتوحاً  
 في الخف جاز المسح كذا ذكره في الذخيرة  
 ولا يجوز المسح على العمامة والقلنسوة  
 والبرقع والقفازين ويجوز المسح على الجباء  
 وإن شداها على غير ضروع فان سقطت من غير رء  
 ولا يبطل المسح وان سقطت براء بطل والمسح  
 على الجباء على جوة إن كان لا يضره غسل  
 يلزم الغسل بالرجل وإن كان يضره الغسل  
 بالماء البارد ولا يضره بالماء الحار يلزمه  
 الغسل بالماء الحار وإن كان يضره الغسل  
 ولا يضره المسح بمسح فاتحت الجبيرة ولا  
 يمسح فوق الجبيرة وهذا لفظ قاضيان  
 والمسح على الجباء إذا جاوز أذنيه بقدر  
 المسح والقرحة بان كان يضره الماء أما  
 إذا كان يقد على المسح على القرحة فلا  
 يجوز المسح على الجبيرة قال بهان الدين  
 ينبغي أن يحفظ هذا المسألة فإن الناس  
 عنها غافلون وإن ترى المسح على الجبيرة  
 والمسح لا يضره

في الخف من خروقة أو غير هاتين مفتوحاً  
 في الخف جاز المسح كذا ذكره في الذخيرة  
 ولا يجوز المسح على العمامة والقلنسوة  
 والبرقع والقفازين ويجوز المسح على الجباء  
 وإن شداها على غير ضروع فان سقطت من غير رء  
 ولا يبطل المسح وان سقطت براء بطل والمسح  
 على الجباء على جوة إن كان لا يضره غسل  
 يلزم الغسل بالرجل وإن كان يضره الغسل  
 بالماء البارد ولا يضره بالماء الحار يلزمه  
 الغسل بالماء الحار وإن كان يضره الغسل  
 ولا يضره المسح بمسح فاتحت الجبيرة ولا  
 يمسح فوق الجبيرة وهذا لفظ قاضيان  
 والمسح على الجباء إذا جاوز أذنيه بقدر  
 المسح والقرحة بان كان يضره الماء أما  
 إذا كان يقد على المسح على القرحة فلا  
 يجوز المسح على الجبيرة قال بهان الدين  
 ينبغي أن يحفظ هذا المسألة فإن الناس  
 عنها غافلون وإن ترى المسح على الجبيرة  
 والمسح لا يضره

عنداني حنيفة <sup>مخالفة</sup> فالهما أما الاستيعاب فبشرط عند البعض  
بعضهم قالوا اذا مسح على اكثرها جاز وان مسح على النصف <sup>الذي هو</sup> وقالوا  
يكفي بالمسح مرة واحدة وهو الصحيح لو كانت الجراحة في موضع  
الغسل وليس تحت جميع الجبيرة <sup>لأنه</sup> جراحة جاز للمسح تبعاً لموضعها  
وكوكان مقطوع احد الرجلين من الكعب او دونها فان غسل  
موضع القطع فرض وكوعسل موضع القطع وليس خفيه ينظر  
ان كان ما بقى من ظهر القدم <sup>من</sup> مقدار ثلث اصابع او اكثر <sup>ثم ادرك</sup> فيمسح  
يغسلها لانه وجب غسل المقطوع وان كان مقطوعاً اصابع  
وبعض خفيه خال عن القدم فان وقع المسح على المغسول مقدار  
ثلث اصابع جاز والا فلا وكذا اذا كان الخف اسعاً <sup>من</sup> وخصه خال  
عن القدم <sup>من</sup> رجل توضع ومسح على الجبيرة وليس خفيه ثم احل  
قبل ما برأت الجراحة فتوضأ بمسح على الجبيرة والخفين فان احل  
بعد ما برأت لا يمسح لانه لبس على طهارة ناقصة ذكره في شرح  
الاسيوطي واذا كان الشقاق في رجله او يده فجعل فيه الدواء  
او الشحم ثم الماء فوق الدواء والشحم لا يكفيه المسح وان كان





خلاف للشافعي كالقبيح والدم ونحوهما **أما القبيح** إذا كان  
ملاؤه الفم ينقض الوضوء سواء كان طعاما أو ماء أو مرة فإن كان  
بلغا لا ينقض الوضوء عند أبي حنيفة وحكي كسواء نزله من  
الراس وصعد من الجوف وأن قاء دما إن كان سائلا نزل  
من الراس **ينقض** ثقاقا وإن كان علقا لا ينقض أن صعد  
من الجوف إن كان علقا لا ينقض إلا إن يلاؤه الفم إن كان سائلا  
فعله قول أبي حنيفة **لا ينقض** إن لم يكن ملاؤه الفم عند شمس  
لا ينقض ماله إن لم يكن ملاؤه الفم وأن قاء طعاما قليلا قليلا لا ينقض  
المجلس ثم عند أبي يوسف **لا ينقض** وقال شمس إن اتحد السبب  
بجرحه **ولا فلا** وتفسيره أن السبب له إذا قاء ثانيا قبل أن يسكن  
النفوس عن الغثيان والهيجان وأما الدم ونحوه إذا خرج من  
البطن أن سال **ينقض** إلا فلا وعلى هذا مسائل منها نقطة  
قشرت فسال منها ماء أو دما وصديدان سال عن راس  
الجرح **ينقض** إن لم يسبل لا ينقضه وتفسيره السيلان  
أن ينحدر عن راس الجرح أما إذا علا راس الجرح ولم ينحدر

[illegible]



24

۱۔ کان بزرگ  
 ۲۔ قندیل  
 ۳۔ سحر  
 ۴۔ سحر  
 ۵۔ سحر  
 ۶۔ سحر  
 ۷۔ سحر  
 ۸۔ سحر  
 ۹۔ سحر  
 ۱۰۔ سحر  
 ۱۱۔ سحر  
 ۱۲۔ سحر  
 ۱۳۔ سحر  
 ۱۴۔ سحر  
 ۱۵۔ سحر  
 ۱۶۔ سحر  
 ۱۷۔ سحر  
 ۱۸۔ سحر  
 ۱۹۔ سحر  
 ۲۰۔ سحر  
 ۲۱۔ سحر  
 ۲۲۔ سحر  
 ۲۳۔ سحر  
 ۲۴۔ سحر  
 ۲۵۔ سحر  
 ۲۶۔ سحر  
 ۲۷۔ سحر  
 ۲۸۔ سحر  
 ۲۹۔ سحر  
 ۳۰۔ سحر  
 ۳۱۔ سحر  
 ۳۲۔ سحر  
 ۳۳۔ سحر  
 ۳۴۔ سحر  
 ۳۵۔ سحر  
 ۳۶۔ سحر  
 ۳۷۔ سحر  
 ۳۸۔ سحر  
 ۳۹۔ سحر  
 ۴۰۔ سحر  
 ۴۱۔ سحر  
 ۴۲۔ سحر  
 ۴۳۔ سحر  
 ۴۴۔ سحر  
 ۴۵۔ سحر  
 ۴۶۔ سحر  
 ۴۷۔ سحر  
 ۴۸۔ سحر  
 ۴۹۔ سحر  
 ۵۰۔ سحر  
 ۵۱۔ سحر  
 ۵۲۔ سحر  
 ۵۳۔ سحر  
 ۵۴۔ سحر  
 ۵۵۔ سحر  
 ۵۶۔ سحر  
 ۵۷۔ سحر  
 ۵۸۔ سحر  
 ۵۹۔ سحر  
 ۶۰۔ سحر  
 ۶۱۔ سحر  
 ۶۲۔ سحر  
 ۶۳۔ سحر  
 ۶۴۔ سحر  
 ۶۵۔ سحر  
 ۶۶۔ سحر  
 ۶۷۔ سحر  
 ۶۸۔ سحر  
 ۶۹۔ سحر  
 ۷۰۔ سحر  
 ۷۱۔ سحر  
 ۷۲۔ سحر  
 ۷۳۔ سحر  
 ۷۴۔ سحر  
 ۷۵۔ سحر  
 ۷۶۔ سحر  
 ۷۷۔ سحر  
 ۷۸۔ سحر  
 ۷۹۔ سحر  
 ۸۰۔ سحر  
 ۸۱۔ سحر  
 ۸۲۔ سحر  
 ۸۳۔ سحر  
 ۸۴۔ سحر  
 ۸۵۔ سحر  
 ۸۶۔ سحر  
 ۸۷۔ سحر  
 ۸۸۔ سحر  
 ۸۹۔ سحر  
 ۹۰۔ سحر  
 ۹۱۔ سحر  
 ۹۲۔ سحر  
 ۹۳۔ سحر  
 ۹۴۔ سحر  
 ۹۵۔ سحر  
 ۹۶۔ سحر  
 ۹۷۔ سحر  
 ۹۸۔ سحر  
 ۹۹۔ سحر  
 ۱۰۰۔ سحر

مجلس فقه و ملا فاضل

لا يكون سائدا وقال بعضهم اذا خرج الدم وتجاوز الى موضع  
يلحقه حكم النظاير فهو سيلا <sup>يعني</sup> اذا خرج الدم من الراس  
الى انفه اولى اذنه ان سال الى موضع يجب تطهيره عند غسله  
ينتقض وان مسح الدم عن رأس الجرح بقطنه ثم خرج فسيح  
ثم وثر والقي التراب عليه ينظر ان كان بحال لو تركه لسال  
ينتقض <sup>لا</sup> فلا ولو بزق وفي بزاقه دمان كان البزاق غاليا  
فلا وضوء عليه ان كان الدم غالبا فعليه الوضوء وان استوى  
يتوضأ احتياطا ولو عض شيئا فزلي اثر الدم عليه فلا وضوء  
عليه وقال بعض المشائخ ينبغي ان يضع كفه او اصبعه ذلك  
الموضع ان وجد الدم فيه نقض والا فلا وفاروى عن محمد  
انه قال الشيخ اذا كان في عينه رمد ويسيل الدموغ منها لم  
بالوضوء لوقت كل صلوة لاني اخاف ان يكون ما يسيل منه  
صدیدا فيكون صاحب عذر وفي الفتاوى الغرب في العين  
بمنزلة الجرح الذي لا يرقأ واما صاحب الجرح الذي لا يرقأ  
به سلس البول والمستحاضة ومن به الرعاف الدائم وانفادت الرية





قوله كذا لو وضع في هذه الحالة رأسه على كتيبة أن نام عن بياقته ينقض  
 الوضوء وكذا لو نام متوركاً وإن سقط النائم أن انتبه بعد إسقاط  
 على الأرض فعليه الوضوء وإن انتبه قبل السقوط فلا وضوء عليه  
 وأن نام على أية عريانة أن كان حالة الصعود أو الاستواء  
 لا ينقض أن كان حالة الهبوط ينقض لو كان راكباً في الركاب  
 أو في السرج لا ينقض في الحالين كذا الرغما والنجون ناقضان  
 قل كذا السكر وحل السكران لا يغير من المرأة وإن أريد  
 السماء من الأرض وقال في المحيط أنها إذا دخلت في بعض مشيب  
 تحرك فهو سكران وكذا القهقهة في كل صلوة ذات كبر وسجود  
 ينقض الوضوء والصلوة جميعاً سواء كان عاملاً أو ناسياً وإن  
 قهقهة في صلوة الجنازة أو سجدة التلاوة أو سجدة السهو لا ينقض  
 وضوءه وإن نام في صلوته ثم قهقهة فستصلوته لا ينقض  
 وضوءه كذا ذكر في الإصباح قال في المحيط فستصلوته وضوءه  
 وبه أخذ عامة المشائخ المتأخرين وإن قهقهة الصبي في صلوته  
 لا ينقض وضوءه وأما التبسّم فلا ينقض الوضوء والصلوة وحده

قوله في هذه الحالة رأسه على كتيبة أن نام عن بياقته ينقض  
 الوضوء وكذا لو نام متوركاً وإن سقط النائم أن انتبه بعد إسقاط  
 على الأرض فعليه الوضوء وإن انتبه قبل السقوط فلا وضوء عليه  
 وأن نام على أية عريانة أن كان حالة الصعود أو الاستواء  
 لا ينقض أن كان حالة الهبوط ينقض لو كان راكباً في الركاب  
 أو في السرج لا ينقض في الحالين كذا الرغما والنجون ناقضان  
 قل كذا السكر وحل السكران لا يغير من المرأة وإن أريد  
 السماء من الأرض وقال في المحيط أنها إذا دخلت في بعض مشيب  
 تحرك فهو سكران وكذا القهقهة في كل صلوة ذات كبر وسجود  
 ينقض الوضوء والصلوة جميعاً سواء كان عاملاً أو ناسياً وإن  
 قهقهة في صلوة الجنازة أو سجدة التلاوة أو سجدة السهو لا ينقض  
 وضوءه وإن نام في صلوته ثم قهقهة فستصلوته لا ينقض  
 وضوءه كذا ذكر في الإصباح قال في المحيط فستصلوته وضوءه  
 وبه أخذ عامة المشائخ المتأخرين وإن قهقهة الصبي في صلوته  
 لا ينقض وضوءه وأما التبسّم فلا ينقض الوضوء والصلوة وحده

قوله في هذه الحالة رأسه على كتيبة أن نام عن بياقته ينقض  
 الوضوء وكذا لو نام متوركاً وإن سقط النائم أن انتبه بعد إسقاط  
 على الأرض فعليه الوضوء وإن انتبه قبل السقوط فلا وضوء عليه  
 وأن نام على أية عريانة أن كان حالة الصعود أو الاستواء  
 لا ينقض أن كان حالة الهبوط ينقض لو كان راكباً في الركاب  
 أو في السرج لا ينقض في الحالين كذا الرغما والنجون ناقضان  
 قل كذا السكر وحل السكران لا يغير من المرأة وإن أريد  
 السماء من الأرض وقال في المحيط أنها إذا دخلت في بعض مشيب  
 تحرك فهو سكران وكذا القهقهة في كل صلوة ذات كبر وسجود  
 ينقض الوضوء والصلوة جميعاً سواء كان عاملاً أو ناسياً وإن  
 قهقهة في صلوة الجنازة أو سجدة التلاوة أو سجدة السهو لا ينقض  
 وضوءه وإن نام في صلوته ثم قهقهة فستصلوته لا ينقض  
 وضوءه كذا ذكر في الإصباح قال في المحيط فستصلوته وضوءه  
 وبه أخذ عامة المشائخ المتأخرين وإن قهقهة الصبي في صلوته  
 لا ينقض وضوءه وأما التبسّم فلا ينقض الوضوء والصلوة وحده

















وقعت اكثر من فارة واحدة روى عن ابي يوسف انه قال  
 الى اربع ينزره عشر من دلو الى ثلثين وان كان خمسين ينزره  
 اربعون دلو او خمسون الى تسع فاذا كانت عشر ينزره ماء  
 البير كله وان كانت البير معين لا يمكن نزعها اخروا مقدار  
 ما كان فيها من الماء ثم اختلفوا كيف يقدر قال بعضهم تخفف بغيرها  
 صغيرة مثل عرق الماء وطوله وعرضه فينزره الماء حتى تملأ  
 الصغيرة وقال بعضهم يحكم به ذوا عدل فينزره بحكمها ونحن  
 هم قال ينزره منها ما تاد دلو الى ثلثائة دلو فاذا نزره بوقوع  
 الفارة عشر من دلو او ثلثون طهر الدلو والرشاء وموتها ليس له  
 دم سائل فيجس الماء ولا غيره كالبلق والذبابة والزباير والعقار  
 والخنأفس والعلق وما شابه ذلك وكذا موت ما يعيش في الماء  
 اذا مات فيه كالسمك والضفدع والسرطان وان مات في غير الماء  
 ففيه تفصيل ما السمك في فانه لا يجس بل خلاف واما  
 الضفدع اذا مات في العصب فهو فقه اختلاف المتأخرون واكثرهم  
 على انه يجس ذكره ابي سبيح في شرحه ما يعيش في الماء ما لا يوك

وقوله في الفارة واحدة روى عن ابي يوسف انه قال  
 الى اربع ينزره عشر من دلو الى ثلثين وان كان خمسين ينزره  
 اربعون دلو او خمسون الى تسع فاذا كانت عشر ينزره ماء  
 البير كله وان كانت البير معين لا يمكن نزعها اخروا مقدار  
 ما كان فيها من الماء ثم اختلفوا كيف يقدر قال بعضهم تخفف بغيرها  
 صغيرة مثل عرق الماء وطوله وعرضه فينزره الماء حتى تملأ  
 الصغيرة وقال بعضهم يحكم به ذوا عدل فينزره بحكمها ونحن  
 هم قال ينزره منها ما تاد دلو الى ثلثائة دلو فاذا نزره بوقوع  
 الفارة عشر من دلو او ثلثون طهر الدلو والرشاء وموتها ليس له  
 دم سائل فيجس الماء ولا غيره كالبلق والذبابة والزباير والعقار  
 والخنأفس والعلق وما شابه ذلك وكذا موت ما يعيش في الماء  
 اذا مات فيه كالسمك والضفدع والسرطان وان مات في غير الماء  
 ففيه تفصيل ما السمك في فانه لا يجس بل خلاف واما  
 الضفدع اذا مات في العصب فهو فقه اختلاف المتأخرون واكثرهم  
 على انه يجس ذكره ابي سبيح في شرحه ما يعيش في الماء ما لا يوك

فقه الامام ابو حنيفة  
 في الاموال  
 في الفارة واحدة روى عن ابي يوسف انه قال  
 الى اربع ينزره عشر من دلو الى ثلثين وان كان خمسين ينزره  
 اربعون دلو او خمسون الى تسع فاذا كانت عشر ينزره ماء  
 البير كله وان كانت البير معين لا يمكن نزعها اخروا مقدار  
 ما كان فيها من الماء ثم اختلفوا كيف يقدر قال بعضهم تخفف بغيرها  
 صغيرة مثل عرق الماء وطوله وعرضه فينزره الماء حتى تملأ  
 الصغيرة وقال بعضهم يحكم به ذوا عدل فينزره بحكمها ونحن  
 هم قال ينزره منها ما تاد دلو الى ثلثائة دلو فاذا نزره بوقوع  
 الفارة عشر من دلو او ثلثون طهر الدلو والرشاء وموتها ليس له  
 دم سائل فيجس الماء ولا غيره كالبلق والذبابة والزباير والعقار  
 والخنأفس والعلق وما شابه ذلك وكذا موت ما يعيش في الماء  
 اذا مات فيه كالسمك والضفدع والسرطان وان مات في غير الماء  
 ففيه تفصيل ما السمك في فانه لا يجس بل خلاف واما  
 الضفدع اذا مات في العصب فهو فقه اختلاف المتأخرون واكثرهم  
 على انه يجس ذكره ابي سبيح في شرحه ما يعيش في الماء ما لا يوك

الحمة اذا مات في الماء وتفتت او تفسخت فانه يكره شربه لان الماء ولو كان للضفد دمر سائل يفسد ولو كانت حية بريه او غمر فيها في اناء الماء لا ينجس وان كان فيها دمر نجس كذا الحية المائية اذا كانت كبيرة لها دمر سائل وكذا الوزغة اذا كانت كبيرة طام سائل

فانه لو كان في الماء دمر سائل يفسد ولو كانت حية بريه او غمر فيها في اناء الماء لا ينجس وان كان فيها دمر نجس كذا الحية المائية اذا كانت كبيرة لها دمر سائل وكذا الوزغة اذا كانت كبيرة طام سائل

فصل في الاسرار سورة الاحق في طاهر سواء كان مسلما او كافرا او جنبا او حائضا او محدثا او طاهرا او نفساء وسور ما ياكل لحمه طاهر كالابل والبقر والغنم واما سور الفرس فعن ابى حنيفة رحمه فيه اربع روايات في رواية نجس وفي رواية مشكوك وفي رواية مكروه وفي رواية طاهر وعند طاهر بلا مشك وبه اخذ بعض المشايخ وسور الكلب التحريم وسباع البهائم نجس وسور سباع الطير وما يسكن في البيوت مثل الحية والعقرب والوزغة والفارة والدجاجة المخاضة والهريرة مكروه وان اكلت الحرمة الفارة ثم شرب الماء على الفور ينجس الماء وان مكثت ساعة ولمحست فمها فمكروه وسور الحمار والبغل مشكوك فيه وعرق كل شئ معتبر بسورة الا ان عرق الحمار طاهر بلا مشك

الحمة اذا مات في الماء وتفتت او تفسخت فانه يكره شربه لان الماء ولو كان للضفد دمر سائل يفسد ولو كانت حية بريه او غمر فيها في اناء الماء لا ينجس وان كان فيها دمر نجس كذا الحية المائية اذا كانت كبيرة لها دمر سائل وكذا الوزغة اذا كانت كبيرة طام سائل

فصل في الاسرار سورة الاحق في طاهر سواء كان مسلما او كافرا او جنبا او حائضا او محدثا او طاهرا او نفساء وسور ما ياكل لحمه طاهر كالابل والبقر والغنم واما سور الفرس فعن ابى حنيفة رحمه فيه اربع روايات في رواية نجس وفي رواية مشكوك وفي رواية مكروه وفي رواية طاهر وعند طاهر بلا مشك وبه اخذ بعض المشايخ وسور الكلب التحريم وسباع البهائم نجس وسور سباع الطير وما يسكن في البيوت مثل الحية والعقرب والوزغة والفارة والدجاجة المخاضة والهريرة مكروه وان اكلت الحرمة الفارة ثم شرب الماء على الفور ينجس الماء وان مكثت ساعة ولمحست فمها فمكروه وسور الحمار والبغل مشكوك فيه وعرق كل شئ معتبر بسورة الا ان عرق الحمار طاهر بلا مشك



سید ابوالحسن علی حسینی  
علوہ الشریعہ

الاسلام في  
الدين والادب

بسم الله الرحمن الرحيم

مساحت پهنای زمین

باب في تعليم النصارى

اصابته ثم الدرم هو الدرم الشهيل في هو مشعر الكف  
 قال ابو جعفر يقدر بالوزن في الجفاسة المتجسدة كالعدس  
 وبالبسط والعرض في الجفاسة الرقيقة كالبول السمر وان  
 اصابه دهن نجس قل من قدر الدرم ثم انبسط حتى صلب  
 اكثر من قدر الدرم قال بعضهم يعتبر وقت الاصابة فلا ينعم  
 وقال بعضهم يعتبر وقت الصلابة ويحتم به يتخذ في الاصابة  
 الدهن النجس الجلد تشرب او ادخل يدك في السمن النجس المرأة  
 اذا اختضبت بالحناء النجس والثوب اذا صبغ بالصبة النجس  
 ثم غسل ثلث مرات طهر الجلد والثوب اليد وان بقي اثر الدهن  
 والصبغة والنضاج ما تشرب الجلد فهو عفو وذكر في المعيط  
 يطهر الثوب بشرط ان يغسل حتى يصفو الماء ويسيل منه الماء  
 الا يفيض ان يغسل بغير حوض الاصابون الا ترى الى ما روي  
 عن ابي يوسف في الدرم النجس اذا جعل الدهن في ماء  
 فصب عليه الماء فبعلو الدهن فيرفع بشيء هكذا اذا فعلت ذلك  
 مرات يحكم بطهارة الدهن وذكر في الذخيرة رجل ادخن خيل

[illegible]

ما دام الامم يربط بين المادى والمعنوى  
فان الله لا يشاء ان يكون الانسان  
مجرد مادى بل هو روحانى ولامادى  
ولهذا جعل الله في الانسان قلبا  
يعلم ما يرى وما لم ير

[illegible]

الحق قوله من قال لا اله الا الله  
وقد حصل من هذا قوله  
ان الجاهل من العباد  
في علمه من هذا قوله  
ولا تقربوا الى الله  
ولا تقربوا الى الله  
ولا تقربوا الى الله

ثم تروضا وغسل جليل فلم تقبل الرجل الماء مجاز وضوءه ثوب  
مبطن اصابته نجاسة اقل من قدر الدرهم فقالت البطانية  
فصار اكثر من قدر الدرهم بمنع جواز الصلوة واذا الف الثوب  
المبطل للنجس في ثوب طاهر يابس فظهرت ذلقة ولكن لا يصح  
رطباً بحيث لو عصر لا يسيل ولا يتقاطر الا انه لا يصح نجساً  
وكذا الثوب الطاهر يابس اذا بسط على ارض نجسة رطبة وان  
نام على فراش نجس ففرقوا بين الفراش من عرقه ان لم يصب  
بلل الفراش على جسده او يتنجس كذا اذا غسل جليل ومشى  
على ثوب نجس او يتنجس ان مشى على ارض نجسة وانبتت  
الارض من بال الجليله وان شق وجهه الارض لكن لو شق  
اليصل في رجليه جازت صلاته وان صارت طيناً وطباً فانها  
رجله لا ينجس وفي الحديث رجل لم يصب رجليه فمضت فاحتم  
وضوءه او الماقي يجهل ان يتكلم في ايصال الماء الى رجليه  
كما يجهل ان يتكلم في ايصال الماء الى الماقي واذا اضرب الرجل  
دهناً في اذن فمكث في دماغه يوماً ثم خرج من اذنه او من فم

يقول محمد بن قيس في غير ذلك ان  
من قوله لا يصح في الماقي  
المبطل للنجس في ثوب طاهر يابس  
فظهرت ذلقة ولكن لا يصح  
رطباً بحيث لو عصر لا يسيل ولا يتقاطر  
الا انه لا يصح نجساً  
وكذا الثوب الطاهر يابس اذا بسط على ارض  
نجسة رطبة وان نام على فراش نجس  
ففرقوا بين الفراش من عرقه ان لم يصب  
بلل الفراش على جسده او يتنجس كذا اذا  
غسل جليل ومشى على ثوب نجس او يتنجس  
ان مشى على ارض نجسة وانبتت الارض  
من بال الجليله وان شق وجهه الارض  
لكن لو شق اليصل في رجليه جازت صلاته  
وان صارت طيناً وطباً فانها رجله لا ينجس  
وفي الحديث رجل لم يصب رجليه فمضت  
فاحتم وضوءه او الماقي يجهل ان يتكلم  
في ايصال الماء الى رجليه كما يجهل ان  
يتكلم في ايصال الماء الى الماقي واذا  
اضرب الرجل دهنًا في اذن فمكث في دماغه  
يومًا ثم خرج من اذنه او من فم

الحق قوله من قال لا اله الا الله  
وقد حصل من هذا قوله  
ان الجاهل من العباد  
في علمه من هذا قوله  
ولا تقربوا الى الله  
ولا تقربوا الى الله  
ولا تقربوا الى الله



منه يخرج من انفه وان خرج من الفم فليست الوضوء وان  
دخل في اذنه ماء عند الاغتسال ثم خرج من انفه فلا وضوء  
عليه وان خرج من الفم فليست الوضوء القرحة اذا برأت لم تقم  
قشرها واطراف القرحة موصولة بالجلد الا الطرف الذي  
كان يخرج منه القيح فتوضأ جاز وضوءه وان لم يصل الماء الى  
ما تحته ولو توضأ ثم حلق راسه او لحيته او قل لم يضر لم يجب  
ان يمر الماء على تلك الاعضاء وفي السراجية الماء الذي يسيل  
من فم النائم فهو طاهر وذكر في المحيط اذا جف بقى له اثره ونجس  
وقال في الملتقط هو طاهر الا اذا علم انه من الجوف واما  
النجاسة الخفيفة فهي كبول ما يؤكل لحمه فانها مقدرة بالكثير  
الفأش وراوي عن ابي حنيفة رحمه الله انه مقدرة بشبر في ثياب  
وراوي عن محمد بن يعقوب بالربعة ثم اختلف المشائخ في كيفية  
اعتبار الربعة فقال بعضهم يعتبر بالربعة جميع الثوب وقال بعضهم  
ان كان ذيل الربعة الذيل وان كان كما فربع ذلك ارادوا بالربعة  
ثلث الثوب واما الشرط الثاني فهو الطهارة من

والوضوء وضوء السائل  
منه يخرج من انفه وان خرج من الفم فليست الوضوء وان  
دخل في اذنه ماء عند الاغتسال ثم خرج من انفه فلا وضوء  
عليه وان خرج من الفم فليست الوضوء القرحة اذا برأت لم تقم  
قشرها واطراف القرحة موصولة بالجلد الا الطرف الذي  
كان يخرج منه القيح فتوضأ جاز وضوءه وان لم يصل الماء الى  
ما تحته ولو توضأ ثم حلق راسه او لحيته او قل لم يضر لم يجب  
ان يمر الماء على تلك الاعضاء وفي السراجية الماء الذي يسيل  
من فم النائم فهو طاهر وذكر في المحيط اذا جف بقى له اثره ونجس  
وقال في الملتقط هو طاهر الا اذا علم انه من الجوف واما  
النجاسة الخفيفة فهي كبول ما يؤكل لحمه فانها مقدرة بالكثير  
الفأش وراوي عن ابي حنيفة رحمه الله انه مقدرة بشبر في ثياب  
وراوي عن محمد بن يعقوب بالربعة ثم اختلف المشائخ في كيفية  
اعتبار الربعة فقال بعضهم يعتبر بالربعة جميع الثوب وقال بعضهم  
ان كان ذيل الربعة الذيل وان كان كما فربع ذلك ارادوا بالربعة  
ثلث الثوب واما الشرط الثاني فهو الطهارة من

منه يخرج من انفه وان خرج من الفم فليست الوضوء وان  
دخل في اذنه ماء عند الاغتسال ثم خرج من انفه فلا وضوء  
عليه وان خرج من الفم فليست الوضوء القرحة اذا برأت لم تقم  
قشرها واطراف القرحة موصولة بالجلد الا الطرف الذي  
كان يخرج منه القيح فتوضأ جاز وضوءه وان لم يصل الماء الى  
ما تحته ولو توضأ ثم حلق راسه او لحيته او قل لم يضر لم يجب  
ان يمر الماء على تلك الاعضاء وفي السراجية الماء الذي يسيل  
من فم النائم فهو طاهر وذكر في المحيط اذا جف بقى له اثره ونجس  
وقال في الملتقط هو طاهر الا اذا علم انه من الجوف واما  
النجاسة الخفيفة فهي كبول ما يؤكل لحمه فانها مقدرة بالكثير  
الفأش وراوي عن ابي حنيفة رحمه الله انه مقدرة بشبر في ثياب  
وراوي عن محمد بن يعقوب بالربعة ثم اختلف المشائخ في كيفية  
اعتبار الربعة فقال بعضهم يعتبر بالربعة جميع الثوب وقال بعضهم  
ان كان ذيل الربعة الذيل وان كان كما فربع ذلك ارادوا بالربعة  
ثلث الثوب واما الشرط الثاني فهو الطهارة من

قول ابن عباس  
 قول ابن عمر  
 قول ابن مسعود  
 قول ابن جابر  
 قول ابن عباس  
 قول ابن عمر  
 قول ابن مسعود  
 قول ابن جابر  
 قول ابن عباس  
 قول ابن عمر  
 قول ابن مسعود  
 قول ابن جابر

الرقياس يجب على المصلي ان يزبل النجاسة عن بدنه وثوبه  
 والمكان الذي يصب فيه وكما يجوز ازالها بالماء المطبق فكذا يجوز  
 بالماء المقيد وبكل ماء طاهر يمكن ازالها به كالخمر وكذا يجوز  
 ازالها بالنار او بالتراب في مواضع صحتها اذا تلحق السكين بالدم  
 او تلحق رأس الشاة به ثم ادخل النار فاسترق الدم طهر الرأس  
 والسكين وكذا اذا اصاب السكين دم فمسح بالتراب يطهر وعن  
 سهل اذا اصاب يد المسافر نجاسة قال يمسحها بالتراب كذا  
 اذا اصاب الخف نجاسة لها جرم عن ابي يوسف انه قال اذا  
 مسحه بالتراب او بالرمل على سبيل المبالغة يطهر وعليه فتوى  
 مشايخنا ذكره في المحيط وان لم يكن لها جرم كالبول والخمر فلا به  
 من الغسل بطبا كان او يابساً وعليه الفتوى وكان القاضي الامام  
 ابو علي النسفي يحكي عن الشيخ الامام ابي بكر محمد بن الفضل انه  
 قال اذا مشى على التراب او الرمل لم يترك بعض التراب والرمل  
 جف ومسحه بالارض يطهر عند ابي حنيفة وهو هكذا يرى  
 الفقيه ابو جعفر الهندي في عماء وعن ابي يوسف مثل ذلك

وجب تطهير السكين اذا تلحقه نجاسة  
 وجب تطهير السكين اذا تلحقه نجاسة  
 وجب تطهير السكين اذا تلحقه نجاسة  
 وجب تطهير السكين اذا تلحقه نجاسة  
 وجب تطهير السكين اذا تلحقه نجاسة  
 وجب تطهير السكين اذا تلحقه نجاسة  
 وجب تطهير السكين اذا تلحقه نجاسة  
 وجب تطهير السكين اذا تلحقه نجاسة  
 وجب تطهير السكين اذا تلحقه نجاسة  
 وجب تطهير السكين اذا تلحقه نجاسة  
 وجب تطهير السكين اذا تلحقه نجاسة  
 وجب تطهير السكين اذا تلحقه نجاسة

قول ابن عباس  
 قول ابن عمر  
 قول ابن مسعود  
 قول ابن جابر  
 قول ابن عباس  
 قول ابن عمر  
 قول ابن مسعود  
 قول ابن جابر  
 قول ابن عباس  
 قول ابن عمر  
 قول ابن مسعود  
 قول ابن جابر

في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق  
 في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق  
 في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق  
 في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق

الا انه لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق  
 اما الحاق والحق فانه في الخف حتى اذا صابته نجاسة طارئة  
 جثم فيستيطر به بالحاق والحق عند ابى حنيفة وابى يوسف  
 وذكر في المحيط ان جثم جسمه عليه جثم الى قوله ابى الرى لما روى  
 عمم البلوى ان انتحى البول مثل وس لا يرفد لك ليس بشئ  
 واما الفرق في المنى فيطهر بالثوب به اذا ايبس والعضو بالحق والفرق  
 وان كان الثوب ذا طاقين فانه يطهر بالفرق وهو الضيق وكذا  
 بالحسد اذا اصاب الخمر مرة فاحسبه ثلاث مرات تطهر مرة بريقه  
 يطهر فيه بريقه واما اذا اصاب بالثوب نجاسة فان كانت مرتبة  
 فطهارا قحنا زوال عينها الا ما يشق وان لم تكن مرتبة يغسلها حتى  
 يذهب على ظنه ان قد طهر وقيل اذا غسل الثوب مرة وعصى بالماء ان  
 يطهر وقيل لا يطهر والم يغسل ثلاث مرات ويعصر في كل مرة  
 والفتوى على الاول وتخبر على هذا مسائل منها ما روى  
 ابى يوسف من ان الحنبل اذا تزرى في الجاه صلب الماء على جسد  
 من حيث الظهر والبعطن حتى يخرج من الجاه ثوبا فصب الماء

في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق  
 في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق  
 في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق  
 في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق  
 في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق  
 في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق  
 في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق  
 في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق

في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق  
 في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق  
 في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق  
 في قوله لا يشترط الجفاف وكذا تجوز ان التها بالحاق بالحق والحق



لغز است خند زلفش در بون در آفتاب و در انجم در سست و در دل در در حیران در اگر کشید هر کی  
تقصیر بود به قصص و تمکین سینه زخمی ز کبریا که سبک دلان را که در او در اندام از دلی که از نغمه سبک از نغمه زبیر کی این در میان از نغمه

[illegible][illegible]

الخف كما يظهر موضع الاستنجاء وفي اللتقطان كان خفه مخففاً  
 واصاب للماء رجلاه ولفافته رجوت سعة الاصفية الا يرى  
 ان البساط الخفس اذا جعل في حجر جارية وترك فيه يوماً وليله حتى  
 جرى الماء عليه يطهر من غير عصر ولو كان على يده نجاسة  
 رطبة واخذ عروة القنفة كما صاب الماء فاذا غسل يده ثلثاً  
 طهرت اليد والعروة الحصى من قصب اذا اصابت نجاسة  
 نجفت ثم ريد ذلك ثم يغسل ثلثاً وان كانت رطبة يغسل ثلثاً  
 ولا يحتاج الى شئ آخر وان كان من بردى او صمغاً يشبه ذلك يغسل  
 ثلثاً ويجفف في كل مرة يطهر عند ابي يوسف في النوازل اذا  
 اصابت الخوف او الاخر نجاسة ان كان قد بما يطهر بالغسل  
 ثلثاً جفف او لم يجفف وان كان حديثاً يغسل ثلث مرات  
 يجفف في كل مرة ذكر في الحيط يغسله مقدماً ما يقع الكبرياء  
 انه قد طهر واشترط مع ذلك ان لا يوجد منه طعم النجاسة  
 ولا لونها ولا ريحها وان وجد احد هذه الاشياء لم يحكم بطهارته  
 وعليه اكثر المشايخ ولو موقد الحديد بالماء الخفس ثم عوكة بالماء

[illegible]



في قولنا لا يضره ان كان في الماء  
 من غير ان يكون في الماء  
 في قولنا لا يضره ان كان في الماء  
 من غير ان يكون في الماء  
 في قولنا لا يضره ان كان في الماء  
 من غير ان يكون في الماء

اومات الحمار في الملمحة فصارت على او وقع في البير فطما  
 زالت نجاسته وطهرت عند حمل خلافه لا يبي يوسف  
 حته لو اكل الملمح او صلى على ذلك الرماذ جاز ولو وقع ذلك  
 الرماذ في ماء الصبي انه يتنجس كذا الاجري بطهر بالتمسك  
 والجفاف ظاهر حتى لو وقعت قطعة منه في الماء يتنجس  
 ذكره في المحيط تجارب في الماء فاصاب من ذلك الرش  
 الانسان لا يمنعه جواز الصلوة حتى يستيقظانه لو اصاب  
 الفقيه ابو الليث وفي فتاوى قاضيان اذا بال في ماء رال  
 فاصاب الرشل اكثر من قد لالدهم يمنعه جواز الصلوة وذكره  
 محمد بن الفضل انه اذا كان في رجل لفرس نجاسة فح  
 السرقين فمشى في الماء فاصاب ثوبا لراكب صارا لثوبه  
 سواء كان الماء راكدا او جاريا وان لم يكن في رجليه نجاسة  
 فلا يضره وتسل بونصر الدباس عن يغسل لالة فيصبي  
 من ذلك الماء او عرفها قال يضره قليله وان كانت قد تم غمر  
 بولها ورثها قال اذا جف وتناثر وذهب عينه لا يضره ايضا وذكر

في قولنا لا يضره ان كان في الماء  
 من غير ان يكون في الماء  
 في قولنا لا يضره ان كان في الماء  
 من غير ان يكون في الماء  
 في قولنا لا يضره ان كان في الماء  
 من غير ان يكون في الماء

في قولنا لا يضره ان كان في الماء  
 من غير ان يكون في الماء  
 في قولنا لا يضره ان كان في الماء  
 من غير ان يكون في الماء  
 في قولنا لا يضره ان كان في الماء  
 من غير ان يكون في الماء





٢٨  
 فتاوى تافه خسان ان  
 ان لا يتنجس بغير ما لا يتنجس  
 الاخر من كونه في غير الحمام  
 وقد ذكركم في غير الحمام  
 صنفه في غير الحمام  
 قوله في غير الحمام  
 ان يتنجس بالباطل ان اصاب  
 ذكره في صنفه في غير الحمام  
 عذرا قال في غير الحمام  
 فتاوى تافه خسان ان  
 ان لا يتنجس بغير ما لا يتنجس  
 الاخر من كونه في غير الحمام  
 وقد ذكركم في غير الحمام  
 صنفه في غير الحمام  
 قوله في غير الحمام  
 ان يتنجس بالباطل ان اصاب  
 ذكره في صنفه في غير الحمام  
 عذرا قال في غير الحمام

فاستنجى بثلاثة اجار وانقاه ولم يغسله بالماء قال الفقيه ابو الليث  
 في فتاواه يجوز له وبه نأخذ الرجل اذا استنجى بالماء وخروج منه  
 ريج قبل ان يمس هل يتنجس منه أليتنا والموضع الذي تخرج  
 الريج امر لا يختلف المشاخر فيه الا حجة انه لا يتنجس وذكر في  
 موضع اخر يجب عليه ان يعيد الاستنجاء لانه لما خرج منه  
 الريج يخرج الماء الذي دخل وقت الاستنجاء وكذا اذا كان قد  
 لبس سراويله مبتلة فخرج منه الريج لا يتنجس السراويل واذا  
 ارتفع بخار الكيف او المربط فاستنجى في الكوة او في الباب ثم ذهب  
 فاصاب ثوبه فانه يتنجس كلبا فامش على طين رطب فوضعه  
 قد م على ذلك الطين يتنجس قدمه وكذا اذا امش الكلب الى الثوب  
 والثوب رطب وان كان الثوب جامدا فهو طاهر الكلب اذا عض  
 او ثوبه لا يتنجس ما لم يظهر فيه اثر البيل سواء كان الكلب  
 راضيا او غضبا ان الكلب اذا اكل بعض عنقود العنب يغسل  
 ما اصاب فيه ثلثا ويوكل وكذا يغسل بعد ما ينس العنقود  
 ولو عصر العنب فادعى رجلاه وسال الدم على العصير والعصير

حال التلصص  
 لسانه  
 لا يتنجس  
 وكذا ان شرب من دونه الكلب  
 فانه ينس  
 ما اصابه  
 بالارباب  
 وهو باعذرا  
 وتنجس  
 صنفه

فتاوى تافه خسان ان  
 ان لا يتنجس بغير ما لا يتنجس  
 الاخر من كونه في غير الحمام  
 وقد ذكركم في غير الحمام  
 صنفه في غير الحمام  
 قوله في غير الحمام  
 ان يتنجس بالباطل ان اصاب  
 ذكره في صنفه في غير الحمام  
 عذرا قال في غير الحمام

يسيل ولا يظهر أثر الدم فيه لا يتنجس وهذا قول أبي حنيفة  
 وأبي يوسف كما في الماء الجاري ذكره في المحيط وإن توضأ  
 بالماء المشكوك أو بالماء المكره ثم وجد ماء خالصا ليس عليه  
 غسل ما أصابه الماء وأما ما لزق من الدم السائل بالعم فهو  
 نجس وما بقي في اللحم العروق فليس نجس <sup>بجسد</sup> ذكر في المحيط قال  
 ورأيت في بعض الكتب الطحال والقلب إذا شق وخرج منه دم  
 ليس بسائل فليس بشئ <sup>نفسه</sup> وقال في الملتقط ولو صلى وهو حامل  
 رجل شهيد وعليه دماءة تجوز صلوته وقال في موضع آخر  
 امرأة صلت وهي حاملة صبي ثوب الصبي نجس جازت صلواتها  
 إذا أصاب مصارين شاة مبيتة فصلي بها جازت صلوته ولو صلى  
 ومعه فارة مسك جازت صلوته امرأة صلت معها صبي  
 فان كان لم يستهل عند ولادته فصلواتها فاسدة سواء غسل  
 أو لم يغسل <sup>لعله</sup> وكان أن استهل ولم يغسل فما أن كان قد استهل  
 وغسل فصلواتها تامة ذكره في العيون وذكره في نوادر أبي الوفاء  
 قال يعقوب لو صلى في جلد خنزير مذبوح جازت مقل ساء وقال

ولا ينجس ولا يظهر أثر الدم فيه لا يتنجس وهذا قول أبي حنيفة  
 وأبي يوسف كما في الماء الجاري ذكره في المحيط وإن توضأ  
 بالماء المشكوك أو بالماء المكره ثم وجد ماء خالصا ليس عليه  
 غسل ما أصابه الماء وأما ما لزق من الدم السائل بالعم فهو  
 نجس وما بقي في اللحم العروق فليس نجس <sup>بجسد</sup> ذكر في المحيط قال  
 ورأيت في بعض الكتب الطحال والقلب إذا شق وخرج منه دم  
 ليس بسائل فليس بشئ <sup>نفسه</sup> وقال في الملتقط ولو صلى وهو حامل  
 رجل شهيد وعليه دماءة تجوز صلوته وقال في موضع آخر  
 امرأة صلت وهي حاملة صبي ثوب الصبي نجس جازت صلواتها  
 إذا أصاب مصارين شاة مبيتة فصلي بها جازت صلوته ولو صلى  
 ومعه فارة مسك جازت صلوته امرأة صلت معها صبي  
 فان كان لم يستهل عند ولادته فصلواتها فاسدة سواء غسل  
 أو لم يغسل <sup>لعله</sup> وكان أن استهل ولم يغسل فما أن كان قد استهل  
 وغسل فصلواتها تامة ذكره في العيون وذكره في نوادر أبي الوفاء  
 قال يعقوب لو صلى في جلد خنزير مذبوح جازت مقل ساء وقال

قال يعقوب لو صلى في جلد خنزير مذبوح جازت مقل ساء وقال  
 قال يعقوب لو صلى في جلد خنزير مذبوح جازت مقل ساء وقال  
 قال يعقوب لو صلى في جلد خنزير مذبوح جازت مقل ساء وقال  
 قال يعقوب لو صلى في جلد خنزير مذبوح جازت مقل ساء وقال

له قوله لا تأكلوا مما أتاكم من الموتى ولا مما أتاكم من الأحياء ولا مما أتاكم من الجن ولا مما أتاكم من النمل ولا مما أتاكم من الحيتان ولا مما أتاكم من السمك ولا مما أتاكم من الطير ولا مما أتاكم من البهائم ولا مما أتاكم من الحشرات ولا مما أتاكم من الخنافس ولا مما أتاكم من العنكبوت ولا مما أتاكم من الدباب ولا مما أتاكم من الحشرات ولا مما أتاكم من الخنافس ولا مما أتاكم من العنكبوت ولا مما أتاكم من الدباب

أبو حنيفة وشيخ لا تجزئ صلوته ولا يطهر بالداغاة ولو صلى  
ومع بيضة قد صار قنطارا ما تجزئ صلاته ولو صلى مع امرأة  
فيها بول لا تجزئ صلاته رجل صلى في ثوب فحشوه فإما أخرج حشوه  
ووجد فيه فارة ميتة يابسة ينظر أن كان في ذلك الثوب ثقب أو خرق  
يعيد صلوته ثلثة أيام ليا ليها والايعيد جميعه ما صلى بذلك الثوب  
ومن لم يجد ما ينزل به النجاسة صلى معها ولم يعد يعني إذا كان على  
جسده نجاسة وهو مسافر وليس معه ماء أو كان معه ماء وهو  
يخاف العطش تجزئ له أن يصل بها وإن كانت النجاسة بالثوب وإن كان  
أقل من ربع الثوب طاهر فهو بالنجاء وإن شاء صلى به إن شاء  
صلى عريانا وإن كان ربع طاهر وثلثة أرباعه نجس لم تجزئ الصلوة  
عريانا بل يصل بلباسه أو عند عمل يصل به في الوضوء أو يصل  
عريانا يصل في الركوع والسجود فكيف يقعد قال بعضهم  
يقعد كما يقعد في الصلوة وقال في الذخيرة يقعد يمد حليه إلى  
القبلة ويضع يديه على عوقق الغليظة سواء صلى نهارا أو في  
ليلة مظلمة أو في البيت أو في الصحن وهو الصحن في الصلاة

في قوله لا تأكلوا مما أتاكم من الموتى ولا مما أتاكم من الأحياء ولا مما أتاكم من الجن ولا مما أتاكم من النمل ولا مما أتاكم من الحيتان ولا مما أتاكم من السمك ولا مما أتاكم من الطير ولا مما أتاكم من البهائم ولا مما أتاكم من الحشرات ولا مما أتاكم من الخنافس ولا مما أتاكم من العنكبوت ولا مما أتاكم من الدباب

عالم قال لا تأكلوا مما أتاكم من الموتى ولا مما أتاكم من الأحياء ولا مما أتاكم من الجن ولا مما أتاكم من النمل ولا مما أتاكم من الحيتان ولا مما أتاكم من السمك ولا مما أتاكم من الطير ولا مما أتاكم من البهائم ولا مما أتاكم من الحشرات ولا مما أتاكم من الخنافس ولا مما أتاكم من العنكبوت ولا مما أتاكم من الدباب

في قوله لا تأكلوا مما أتاكم من الموتى ولا مما أتاكم من الأحياء ولا مما أتاكم من الجن ولا مما أتاكم من النمل ولا مما أتاكم من الحيتان ولا مما أتاكم من السمك ولا مما أتاكم من الطير ولا مما أتاكم من البهائم ولا مما أتاكم من الحشرات ولا مما أتاكم من الخنافس ولا مما أتاكم من العنكبوت ولا مما أتاكم من الدباب

[illegible]

اجزاءه والاول فضل ولو قام على شيء نجس صلى لا يمين ولو  
 صلى على ثوب مبطن وفي باطنه قد ان كان مخيطا لا يجوز  
 صلواته وان لم يكن مخيطا جازت صلواته ولو سجد على شيء نجس  
 انفسه لم يفسد صلواته وقال ابو يوسف ان اعاد حين علم على شيء طاهر  
 لا تنفسد صلواته وان كان موضع قدميه ركبتيه طاهرا  
 وموضع جبهته وانفه نجسا عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى  
 انفه وجوز صلواته خلافا لهما وان كان موضع انفه نجسا  
 وسائر المواضع طاهرا جازت له خلافا لهما في ذكره شمس الخيرة  
 اذا كانت النجاسة في موضع الكفين والركبتين جازت صلواته  
 وقال في العين هذه رواية شاذة والصحيح ان يقال ان كان في  
 موضع ركبتيه لا يجوز ان كان موضع احد قدميه نجسا  
 لا يجوز اذا كان قد وضعها وان كانت تحت كل قدم اقل من قدر  
 الدرهم فلو جمع يصير اكثر من قدر الدرهم يمتنع كما يمتنع في ثوب  
 ذي طاقين وان كانت في موضع السجدة اقل من قدر الدرهم  
 وتحت قدميه اقل من قدر الدرهم فذلك ايضا وان افترق الصلوة في

۱۰۰ قولہ کہ اگر کسی نے اپنے مال میں سے ایک دینار کا مالک بن گیا تو اس کا مالک بننا اس کے لئے واجب ہے۔  
 ۱۰۱ قولہ کہ اگر کسی نے اپنے مال میں سے ایک دینار کا مالک بن گیا تو اس کا مالک بننا اس کے لئے واجب ہے۔  
 ۱۰۲ قولہ کہ اگر کسی نے اپنے مال میں سے ایک دینار کا مالک بن گیا تو اس کا مالک بننا اس کے لئے واجب ہے۔  
 ۱۰۳ قولہ کہ اگر کسی نے اپنے مال میں سے ایک دینار کا مالک بن گیا تو اس کا مالک بننا اس کے لئے واجب ہے۔  
 ۱۰۴ قولہ کہ اگر کسی نے اپنے مال میں سے ایک دینار کا مالک بن گیا تو اس کا مالک بننا اس کے لئے واجب ہے۔  
 ۱۰۵ قولہ کہ اگر کسی نے اپنے مال میں سے ایک دینار کا مالک بن گیا تو اس کا مالک بننا اس کے لئے واجب ہے۔  
 ۱۰۶ قولہ کہ اگر کسی نے اپنے مال میں سے ایک دینار کا مالک بن گیا تو اس کا مالک بننا اس کے لئے واجب ہے۔  
 ۱۰۷ قولہ کہ اگر کسی نے اپنے مال میں سے ایک دینار کا مالک بن گیا تو اس کا مالک بننا اس کے لئے واجب ہے۔  
 ۱۰۸ قولہ کہ اگر کسی نے اپنے مال میں سے ایک دینار کا مالک بن گیا تو اس کا مالک بننا اس کے لئے واجب ہے۔  
 ۱۰۹ قولہ کہ اگر کسی نے اپنے مال میں سے ایک دینار کا مالک بن گیا تو اس کا مالک بننا اس کے لئے واجب ہے۔  
 ۱۱۰ قولہ کہ اگر کسی نے اپنے مال میں سے ایک دینار کا مالک بن گیا تو اس کا مالک بننا اس کے لئے واجب ہے۔

۱۱  
 دنا صبر ۱۲ عدم  
 جگره ستانی دان میانی دایود  
 درون کیمیا ۱۳ غبطه درون ۱۴  
 لغزین  
 باغداد و او خضه العجم ۱۵  
 بلوغ و الاصله ان کان قدما  
 شانه طایفه ای که از اقلیل  
 شایع بود که از اقلیل  
 ان فروع الیون دلا کینین  
 امی فروع الیون دلا کینین  
 روح الیون دلا کینین



ورويه أوفي مصلاة ينظر أن كان بحال لو عصر الثوب أو الأصل  
 لا يتقطر منه شيء يتنجس إلا فلا وقال شمس الأئمة المحلواتي  
 لو كان بحال لو وضع يده تبدل يصير نجسا ولا فلا وهذا قريب  
 من الأول وأما الشرط الثالث فهو سائر العورة والعورة  
 من الرجل ما تحت السرة منه إلى الركبة والركبة عورة أيضا لكن  
 خير لا من نفسه هو المختار وروى محمد بن شعاع عن أبي حنيفة  
 عن أبي يوسف نصا إذا كان محلول الجيب فنظر إلى عورتها  
 ونفسد صلوته وبعض المشائخ يجعل سائر العورة من نفسه  
 لا بشرط حتى قالوا إن كان كثيف اللحية تجوز صلوته وإن كان  
 خفيف اللحية حتى لو نظر في جيبه رأى عورته فصلوته فاسدة  
 ورويه يفتي بعض المشائخ ولو صلى عريانا في بيت مظلم في ليلة  
 مظلمة وله ثوب طاهر هو قادر على اللبس لا تجوز صلوته  
 بل بالجماع وبدن المرأة الحرة كلها عورة إلا وجهها وكفيها وفي  
 القدر ما بين اختلاف المشائخ وذكر في المحيط أن الأصح أنها ليست  
 بعورة وفي الحاقانية العمير أن اكتشاف رجب القدم يمنع خراعاتها

کمال الخاست کسره و شکر کما اذا انما فان به بزره و حسیب خضر و لون و کر حسیب ان حیران ان کشف و انما انما انما

١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩











[illegible]

حتى انه صلى اربع ركعات الى اربع جهات بالتحرى جاز  
كذا في الفتاوى الخاقانية وذكر في اما في الفتاوى ان علم ان  
قبلت الكعبة ولم ينوها جاز وذكر في الخاقانية ان نور المصل  
ان قبلته محراب مسجد لا يجوز ولو حوّل صدره عن القبلة  
بغير عذر فسدت صلاته ولو حوّل وجهه عنها عليه ان  
يستقبل القبلة من ساعته ولا تفسد ولكن يكره ولو ظن  
انه احدث فتحول عن القبلة ثم علم انه لم يحدث قبل ان يخرج  
من المسجد لم تفسد صلاته وان علم بعد الخروج فسدت  
واذا اطلع الفجر الثاني وهو البياض المستطيل في الافق فباطل  
الفجر الكاذب وهو البياض المستطيل لا يخرج من وقت العشاء

فخاسته توب بالکسر باللام لا وطاق درود کسی که از آن قبایل باشد ۱۲ مذهب شیعی شمرل کبریا در نرسیدان ۱۳ منتظران را بیدار  
اما التمس طریقی خاص فملا وقت

[illegible]

الَّذِي يَدْعُو إِلَى التَّوْحِيدِ  
مُخْلِصًا لَهُ كُلِّ مَلِكٍ

لا يَدْخُلُ وقت الفجر في المحيط اما البحر الكاذب وهو  
 ان يوقفه البياض في ناحية واحدة ثم يتأخر وقتها  
 قبل طلوع الشمس اول وقت لظهور الشمس اخر وقتها  
 عند ابي حنيفة اذا صار ظل كل شيء مثلياً سوى فعي الزوال  
 وقالوا اذا صار ظل كل شيء مثله وعن ابي حنيفة من رواية  
 اسد بن عمرو اذا صار ظل كل شيء مثله سوى الفعي غروب وقت الظهر  
 ولا يدخل وقت العصر الى مثلين واول وقت العصر اذا غروب وقت  
 الظهر على القولين واخر وقتها ما لم تغرب الشمس واول وقت المغرب  
 اذا غابت الشمس اخر وقتها ما لم يغرب الشفق وهو البياض الذي في الاخر  
 بعد الحجرة عند ابي حنيفة وقالوا هو الحجرة واول وقت العشاء اذا  
 غاب الشفق على القولين واخره ما لم يطلم البحر الثاني وقت الترت  
 ما هو وقت العشاء الا انه ما صور بتقديم العشاء عليه حتى لو ان  
 رجلاً صلا العشاء بثوبه صلى او ترينوب اخر ثم ظهر في الثوب الذي  
 صلا العشاء به كان نجساً يعيد العشاء وبالترعنا اي يتركه خارجاً  
 لها ويستحب في البحر الاسفار بها عندنا في الارض كلها الا يوم النحر من خلف

من ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 لا يدخل وقت الفجر في المحيط اما البحر الكاذب وهو  
 ان يوقفه البياض في ناحية واحدة ثم يتأخر وقتها  
 قبل طلوع الشمس اول وقت لظهور الشمس اخر وقتها  
 عند ابي حنيفة اذا صار ظل كل شيء مثلياً سوى فعي الزوال  
 وقالوا اذا صار ظل كل شيء مثله وعن ابي حنيفة من رواية  
 اسد بن عمرو اذا صار ظل كل شيء مثله سوى الفعي غروب وقت الظهر  
 ولا يدخل وقت العصر الى مثلين واول وقت العصر اذا غروب وقت  
 الظهر على القولين واخر وقتها ما لم تغرب الشمس واول وقت المغرب  
 اذا غابت الشمس اخر وقتها ما لم يغرب الشفق وهو البياض الذي في الاخر  
 بعد الحجرة عند ابي حنيفة وقالوا هو الحجرة واول وقت العشاء اذا  
 غاب الشفق على القولين واخره ما لم يطلم البحر الثاني وقت الترت  
 ما هو وقت العشاء الا انه ما صور بتقديم العشاء عليه حتى لو ان  
 رجلاً صلا العشاء بثوبه صلى او ترينوب اخر ثم ظهر في الثوب الذي  
 صلا العشاء به كان نجساً يعيد العشاء وبالترعنا اي يتركه خارجاً  
 لها ويستحب في البحر الاسفار بها عندنا في الارض كلها الا يوم النحر من خلف

لا يدخل وقت الفجر في المحيط اما البحر الكاذب وهو  
 ان يوقفه البياض في ناحية واحدة ثم يتأخر وقتها  
 قبل طلوع الشمس اول وقت لظهور الشمس اخر وقتها  
 عند ابي حنيفة اذا صار ظل كل شيء مثلياً سوى فعي الزوال  
 وقالوا اذا صار ظل كل شيء مثله وعن ابي حنيفة من رواية  
 اسد بن عمرو اذا صار ظل كل شيء مثله سوى الفعي غروب وقت الظهر  
 ولا يدخل وقت العصر الى مثلين واول وقت العصر اذا غروب وقت  
 الظهر على القولين واخر وقتها ما لم تغرب الشمس واول وقت المغرب  
 اذا غابت الشمس اخر وقتها ما لم يغرب الشفق وهو البياض الذي في الاخر  
 بعد الحجرة عند ابي حنيفة وقالوا هو الحجرة واول وقت العشاء اذا  
 غاب الشفق على القولين واخره ما لم يطلم البحر الثاني وقت الترت  
 ما هو وقت العشاء الا انه ما صور بتقديم العشاء عليه حتى لو ان  
 رجلاً صلا العشاء بثوبه صلى او ترينوب اخر ثم ظهر في الثوب الذي  
 صلا العشاء به كان نجساً يعيد العشاء وبالترعنا اي يتركه خارجاً  
 لها ويستحب في البحر الاسفار بها عندنا في الارض كلها الا يوم النحر من خلف

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

والإبراد بالظلم وفي الصيف تقديهما في الشتاء وتأخير العصر والمستمع  
الشمس في تحجيل المغرب وتأخير العشاء إلى ما قبل ثلث الليل مستحب  
وإلى ما بعد إلى نصف الليل مباح وإلى ما بعد إلى طلوع الفجر مكروه إذا  
كان بغير عذر وأما في الوتران كان لا يثني بالانتباه وإن قبل الزوال  
إذا كان يثني بالانتباه فتأخير إلى آخر الليل أفضل وإذا كان اليوم  
غيره فالمستحب في الفجر والظهر والمغرب تأخيرها يعني عدم التحجيل في  
العصر والعشاء بتجيلها أما الأوقات التي تكرر فيها الصلوة  
فخمسة ثلاثة منها يكره فيها الفرض والتطوع وذلك عند طلوع الشمس  
عند غروبها العصر يومه ووقت الزوال مروي عن أبي يوسف إن جاز  
التطوع وقت الزوال يوم الجمعة ولا يصلي فيها صلاة جنازة ولا يسجد  
للتلاوة ولا السهو ولو قضى فيها فرضاً يعيد ها وإن تلاها فيها  
أية سجدة فالأفضل أن لا يسجد ها فإن سجد لها لا يسجد ها وأما الوقت  
فإنه يكره فيها التطوع ولا يكره فيها الفرض يعني الفرائض صلاة الجنازة  
وسجدة التلاوة وهما ما بعد طلوع الفجر إلى أن تطلع الشمس ستة الفجر  
ما بعد صلاة العصر إلى غروب الشمس وما بعد غروب الشمس قبل المغرب

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

قوله اذا حجب  
الامر بالصلاة كما في قوله  
الذين من الغنم والاعنام  
على قوتهم الا ان كان  
اي يوم من هذه الايام  
كان في حال من هذه  
غيره وانما هي في حال  
بكونه من هذه الايام  
في حال من هذه الايام  
في حال من هذه الايام

ايضا مكره لتأخير المغرب وكذا تلك يكره التطوع اذا خرج العلم بالخطبة  
يوم الجمعة وكذا عند الاقامة فان كان شرع ثم خرج الا ان لا يقطعها  
وكذا قبل صلاة العيدين وعند خطبتها وكذا عند خطبة الكسوف  
والاستسقاء ولو شرع في التطوع في الاوقات الثلاثة فالفضل ان  
يقطعها ثم يقضيها ولو لم يقطع فقد اساء ولا شيء عليه ولو شرع في  
الثلاثة في الوقتين ثم افسد هلكه القضاء ولو افتقر النافلة في وقت  
مستحب ثم افسد هلكه لا يقضيها بعد العصر قبل الغروب ولو افسد  
سنة الفجر لا يقضيها بعد ما صلى الفجر قيل يقضيها ولو شرع في ركعة  
قبل طلع الفجر فما صلى ركعتين طلع الفجر ثم قاء وصلى ركعتين تن  
عن ركعتي الفجر عندها وهو احك الرايين عن ابي حنيفة وذكر  
في الذخيرة ولو صلى ركعتين على ظن انه لم يطلع الفجر وقد تبين ان كان  
قد طلع الفجر فمما المتأخرين يجوز به عن ركعتي الفجر ولو شك لا يجز  
عن ركعتي الفجر بالارتفاق واذا طلعت الشمس حتى ارتفعت فله ركعتان  
او قل رجب تياحه الصلاة ولو طلعت الشمس في خلال الفجر ففسد صلاته  
الفجر ولو غربت الشمس في خلال الفجر لا تقيد **والشرط الخامس**

ايضا مكره لتأخير المغرب وكذا تلك يكره التطوع اذا خرج العلم بالخطبة  
يوم الجمعة وكذا عند الاقامة فان كان شرع ثم خرج الا ان لا يقطعها  
وكذا قبل صلاة العيدين وعند خطبتها وكذا عند خطبة الكسوف  
والاستسقاء ولو شرع في التطوع في الاوقات الثلاثة فالفضل ان  
يقطعها ثم يقضيها ولو لم يقطع فقد اساء ولا شيء عليه ولو شرع في  
الثلاثة في الوقتين ثم افسد هلكه القضاء ولو افتقر النافلة في وقت  
مستحب ثم افسد هلكه لا يقضيها بعد العصر قبل الغروب ولو افسد  
سنة الفجر لا يقضيها بعد ما صلى الفجر قيل يقضيها ولو شرع في ركعة  
قبل طلع الفجر فما صلى ركعتين طلع الفجر ثم قاء وصلى ركعتين تن  
عن ركعتي الفجر عندها وهو احك الرايين عن ابي حنيفة وذكر  
في الذخيرة ولو صلى ركعتين على ظن انه لم يطلع الفجر وقد تبين ان كان  
قد طلع الفجر فمما المتأخرين يجوز به عن ركعتي الفجر ولو شك لا يجز  
عن ركعتي الفجر بالارتفاق واذا طلعت الشمس حتى ارتفعت فله ركعتان  
او قل رجب تياحه الصلاة ولو طلعت الشمس في خلال الفجر ففسد صلاته  
الفجر ولو غربت الشمس في خلال الفجر لا تقيد **والشرط الخامس**

ايضا مكره لتأخير المغرب وكذا تلك يكره التطوع اذا خرج العلم بالخطبة  
يوم الجمعة وكذا عند الاقامة فان كان شرع ثم خرج الا ان لا يقطعها  
وكذا قبل صلاة العيدين وعند خطبتها وكذا عند خطبة الكسوف  
والاستسقاء ولو شرع في التطوع في الاوقات الثلاثة فالفضل ان  
يقطعها ثم يقضيها ولو لم يقطع فقد اساء ولا شيء عليه ولو شرع في  
الثلاثة في الوقتين ثم افسد هلكه القضاء ولو افتقر النافلة في وقت  
مستحب ثم افسد هلكه لا يقضيها بعد العصر قبل الغروب ولو افسد  
سنة الفجر لا يقضيها بعد ما صلى الفجر قيل يقضيها ولو شرع في ركعة  
قبل طلع الفجر فما صلى ركعتين طلع الفجر ثم قاء وصلى ركعتين تن  
عن ركعتي الفجر عندها وهو احك الرايين عن ابي حنيفة وذكر  
في الذخيرة ولو صلى ركعتين على ظن انه لم يطلع الفجر وقد تبين ان كان  
قد طلع الفجر فمما المتأخرين يجوز به عن ركعتي الفجر ولو شك لا يجز  
عن ركعتي الفجر بالارتفاق واذا طلعت الشمس حتى ارتفعت فله ركعتان  
او قل رجب تياحه الصلاة ولو طلعت الشمس في خلال الفجر ففسد صلاته  
الفجر ولو غربت الشمس في خلال الفجر لا تقيد **والشرط الخامس**



شارعا في كبر وان صلي ركعة من الظهر ثم كبرين في الظهر في هي  
 وهذا اذا نوى بقلب او كبر بلسانه في تنحي يتلوا الركعة حتى انه لو  
 صلي بها بعد ذلك على ان الاول قد انقضت لم يقعد على  
 راسل للركعة فسدت صلواته وكونوى مكتوبتين معا في التية دخل  
 وقتها وكونوى فالتين معا في الاول منها وكونوى فالتة ووقتية  
 فهي للثالثة الا ان يكون في اخر وقتها لوقتية ولا يحتاج الامام الى نية  
 الامة الا في حق النساء اما المقتدى فينوي لا قضاء ولا يقيد  
 نية الفرض التعيين وان نوى لا قضاء بالامام لم يعين الصلوة  
 يجوز به كذا اذا قال فليت اصيل مع الامام وانوى صلوة الامام  
 ولم ينو لا قضاء به لا تجزئه انوى للشرع في صلوة الامام فقد  
 اختلاف المشائخ فيه الا صح انه يجزئه وانوى كسعة لم ينو لا قضاء  
 بالامام جازع عند البعض وان نوى لا قضاء بالامام ولم ينو لا قضاء  
 صح وانوى لا قضاء بالامام هو مطلق انه زيد فاذا هو مطلق الا  
 اذا قال اقتديت بزيد ونوى لا قضاء بزيد فاذا هو مطلق لا يصلح الا فضل  
 ان ينو لا قضاء بعد ما قال الامام الله اكبر يصير مقتديا بعمله كذا ذكره

ان قول شارعا في كبر وان صلي ركعة من الظهر ثم كبرين في الظهر في هي  
 هذا اذا نوى بقلب او كبر بلسانه في تنحي يتلوا الركعة حتى انه لو  
 صلي بها بعد ذلك على ان الاول قد انقضت لم يقعد على  
 راسل للركعة فسدت صلواته وكونوى مكتوبتين معا في التية دخل  
 وقتها وكونوى فالتين معا في الاول منها وكونوى فالتة ووقتية  
 فهي للثالثة الا ان يكون في اخر وقتها لوقتية ولا يحتاج الامام الى نية  
 الامة الا في حق النساء اما المقتدى فينوي لا قضاء ولا يقيد  
 نية الفرض التعيين وان نوى لا قضاء بالامام لم يعين الصلوة  
 يجوز به كذا اذا قال فليت اصيل مع الامام وانوى صلوة الامام  
 ولم ينو لا قضاء به لا تجزئه انوى للشرع في صلوة الامام فقد  
 اختلاف المشائخ فيه الا صح انه يجزئه وانوى كسعة لم ينو لا قضاء  
 بالامام جازع عند البعض وان نوى لا قضاء بالامام ولم ينو لا قضاء  
 صح وانوى لا قضاء بالامام هو مطلق انه زيد فاذا هو مطلق الا  
 اذا قال اقتديت بزيد ونوى لا قضاء بزيد فاذا هو مطلق لا يصلح الا فضل  
 ان ينو لا قضاء بعد ما قال الامام الله اكبر يصير مقتديا بعمله كذا ذكره

بان دل  
 لا بد من ان يكون في الامام  
 لا بد من ان يكون في الامام  
 لا بد من ان يكون في الامام  
 لا بد من ان يكون في الامام



صلوته في صلاة فليست  
 صلوته في صلاة فليست  
 صلوته في صلاة فليست  
 صلوته في صلاة فليست  
 صلوته في صلاة فليست  
 صلوته في صلاة فليست  
 صلوته في صلاة فليست  
 صلوته في صلاة فليست  
 صلوته في صلاة فليست  
 صلوته في صلاة فليست

في المحيط وتكون في الاقتداء حين وقف الامام موقف الامانة جاز وتكون  
 الشرع في صلاة الامام وكبر على ظن انه قد شرع وهو لم يشرع بعد لم يخرج  
 ومن صلى سنين ولم يشر النافلة من الفريضة ان ظن ان الكل فريضة  
 وان لم يعلم لا يجوز وان كان الرجل شاكا في وقت الظاهر فتو ظهروا  
 الوقت قد خرج يجوز بناء على ان القضاء بنية الاداء والاداء  
 القضاء يجزى وهذا هو المختار كذا ذكر في المحيط وتكون في فرض الوجود  
 يجوز بلا خلاف وان لم يعلم يخرج من وقت من صلى الظهور نوى ان  
 هذا من ظهر يوم الثلاثاء فتبين ان ذلك من يوم الأربعاء جاز ظهره  
 والغلط في تعيين الوقت لا يضر ولو شرع في صلوته تأعليه يظن انها  
 سبئية فاذا هي احدية لا تصح ولو شرع على ظن انها احدية فاذا هي  
 سبئية تصح والمستحب في النية ان يتو بقوله يتكلم باللسان هذا هو  
 المختار لو نوى بالقلب لم يتكلم باللسان جاز بلا خلاف في الخطا  
 يتو مقارنا للتكبير وعنا الطال كما هو مذاهب الشافعي ذكر في الاجناس  
 ان من خرج من منزله يريد الفرض بالجماعة فلما انتهى الى الامام كبر  
 لم تحضره النية في تلك الساعة ان كان جال لوقيل له اني صلوته تصلي

ان حصل في صلاة فليست  
 من نوى في صلاة فليست  
 ان حصل في صلاة فليست  
 من نوى في صلاة فليست  
 ان حصل في صلاة فليست  
 من نوى في صلاة فليست  
 ان حصل في صلاة فليست  
 من نوى في صلاة فليست  
 ان حصل في صلاة فليست  
 من نوى في صلاة فليست

منات

نصا بالفتح ودهمه حكم كرون وكراردون واجب رشيد









قَاعِدُ الْمَرْضِ ثُمَّ صَلَّى عَلَى صَلَواتِهِ قَاعِدًا عِنْدَهُ وَقَالَ **يَسْتَقْبِلُ**  
**الصَّلَاةَ** وَأَنْ صَلَّى بَعْضَ صَلَواتِهِ بِأَيِّمَاءٍ ثُمَّ قَدَّ عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ  
يَسْتَأْنِفُ بِالْإِتِّفَاقِ وَيُجِزُّ التَّطَوُّعَ قَاعِدًا بغيرِ عَدَا وَانْأَفْتَحَ التَّطَوُّعَ قَاعِدًا  
ثُمَّ أَعْيَدَ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَوَكَّأَ عَلَى عَصَا أَوْ عَلَى حَائِطٍ أَوْ يَقْعُدَ يَجُوزُ صَلَاةُ  
التَّطَوُّعِ عَلَى الدَّابَّةِ بِأَيِّمَاءٍ لَيْسَ بِالْإِتِّفَاقِ وَلَمُقِيمٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ أَقَامَ  
الْفَرَائِضَ فَيَجُوزُ أَيْضًا بِالْإِعْذَارِ الَّذِي ذَكَرْنَا فِي فَصْلِ التَّيَمُّمِ كَذَلِكَ شَيْءٌ لِكَبِ  
دَابَّةٍ وَلَمْ يَقْعُدْ عَلَى النُّزُولِ أَوْ امْرَأَةٍ لَيْسَ مَعَهَا مَرْصُومٌ يَلِيَّانِ عَلَيْهَا  
وَالْمَحْصِلُ عَلَى الدَّابَّةِ يَوْمِي بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ لِمَخْفُضٍ مِنْ  
الرُّكُوعِ كَمَا لِمَصْلَى قَاعِدًا بِالْأَيِّمَاءِ وَلَوْ سَجَدَ عَلَى شَيْءٍ وَضَعَهُ عِنْدَهُ أَوْ عَلَى عَصَا  
أَوْ يَجُوزُ أَنْ الصَّلَاةُ عَلَى الدَّابَّةِ شَرَعَتْ بِالْأَيِّمَاءِ وَلَوْ كَانَتْ عَلَى سَهْرٍ جَنَاحًا  
لَا تَمْنَعُ وَقِيلَ تَمْنَعُ وَلَوْ صَلَّى فِي السَّفِينَةِ قَاعِدًا مِنْ غَيْرِ عَدَا تَجُوزُ عِنْدَ  
أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ لَا تَجُوزُ إِلَّا مِنْ عَدَا وَالثَّلَاثَةُ الْقِرَاءَةُ وَهِيَ  
تَضَعِيحُ الْحُرُوفِ بِلِسَانِهِ بِحَيْثُ يَسْمَعُ نَفْسَهُ وَقِيلَ إِذَا حُمِلَ الْحُرُوفُ  
يَجُوزُ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ نَفْسَهُ وَالْقِرَاءَةُ فَرَضٌ فِي جَمِيعِ رَكَعَاتِ النُّفْلِ وَالْوُتْرِ  
وَالْفَرَضِ فِي ذَوَاتِ الرُّكْعَتَيْنِ أَمَّا ذَوَاتُ الشَّرْهِ فَفَرَضُ الْقِرَاءَةِ أَمَّا هُوَ

قَاعِدُ الْمَرْضِ ثُمَّ صَلَّى عَلَى صَلَواتِهِ قَاعِدًا عِنْدَهُ وَقَالَ **يَسْتَقْبِلُ**  
**الصَّلَاةَ** وَأَنْ صَلَّى بَعْضَ صَلَواتِهِ بِأَيِّمَاءٍ ثُمَّ قَدَّ عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ  
يَسْتَأْنِفُ بِالْإِتِّفَاقِ وَيُجِزُّ التَّطَوُّعَ قَاعِدًا بغيرِ عَدَا وَانْأَفْتَحَ التَّطَوُّعَ قَاعِدًا  
ثُمَّ أَعْيَدَ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَوَكَّأَ عَلَى عَصَا أَوْ عَلَى حَائِطٍ أَوْ يَقْعُدَ يَجُوزُ صَلَاةُ  
التَّطَوُّعِ عَلَى الدَّابَّةِ بِأَيِّمَاءٍ لَيْسَ بِالْإِتِّفَاقِ وَلَمُقِيمٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ أَقَامَ  
الْفَرَائِضَ فَيَجُوزُ أَيْضًا بِالْإِعْذَارِ الَّذِي ذَكَرْنَا فِي فَصْلِ التَّيَمُّمِ كَذَلِكَ شَيْءٌ لِكَبِ  
دَابَّةٍ وَلَمْ يَقْعُدْ عَلَى النُّزُولِ أَوْ امْرَأَةٍ لَيْسَ مَعَهَا مَرْصُومٌ يَلِيَّانِ عَلَيْهَا  
وَالْمَحْصِلُ عَلَى الدَّابَّةِ يَوْمِي بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ لِمَخْفُضٍ مِنْ  
الرُّكُوعِ كَمَا لِمَصْلَى قَاعِدًا بِالْأَيِّمَاءِ وَلَوْ سَجَدَ عَلَى شَيْءٍ وَضَعَهُ عِنْدَهُ أَوْ عَلَى عَصَا  
أَوْ يَجُوزُ أَنْ الصَّلَاةُ عَلَى الدَّابَّةِ شَرَعَتْ بِالْأَيِّمَاءِ وَلَوْ كَانَتْ عَلَى سَهْرٍ جَنَاحًا  
لَا تَمْنَعُ وَقِيلَ تَمْنَعُ وَلَوْ صَلَّى فِي السَّفِينَةِ قَاعِدًا مِنْ غَيْرِ عَدَا تَجُوزُ عِنْدَ  
أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ لَا تَجُوزُ إِلَّا مِنْ عَدَا وَالثَّلَاثَةُ الْقِرَاءَةُ وَهِيَ  
تَضَعِيحُ الْحُرُوفِ بِلِسَانِهِ بِحَيْثُ يَسْمَعُ نَفْسَهُ وَقِيلَ إِذَا حُمِلَ الْحُرُوفُ  
يَجُوزُ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ نَفْسَهُ وَالْقِرَاءَةُ فَرَضٌ فِي جَمِيعِ رَكَعَاتِ النُّفْلِ وَالْوُتْرِ  
وَالْفَرَضِ فِي ذَوَاتِ الرُّكْعَتَيْنِ أَمَّا ذَوَاتُ الشَّرْهِ فَفَرَضُ الْقِرَاءَةِ أَمَّا هُوَ

قَاعِدُ الْمَرْضِ ثُمَّ صَلَّى عَلَى صَلَواتِهِ قَاعِدًا عِنْدَهُ وَقَالَ **يَسْتَقْبِلُ**  
**الصَّلَاةَ** وَأَنْ صَلَّى بَعْضَ صَلَواتِهِ بِأَيِّمَاءٍ ثُمَّ قَدَّ عَلَى الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ  
يَسْتَأْنِفُ بِالْإِتِّفَاقِ وَيُجِزُّ التَّطَوُّعَ قَاعِدًا بغيرِ عَدَا وَانْأَفْتَحَ التَّطَوُّعَ قَاعِدًا  
ثُمَّ أَعْيَدَ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَتَوَكَّأَ عَلَى عَصَا أَوْ عَلَى حَائِطٍ أَوْ يَقْعُدَ يَجُوزُ صَلَاةُ  
التَّطَوُّعِ عَلَى الدَّابَّةِ بِأَيِّمَاءٍ لَيْسَ بِالْإِتِّفَاقِ وَلَمُقِيمٍ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ أَقَامَ  
الْفَرَائِضَ فَيَجُوزُ أَيْضًا بِالْإِعْذَارِ الَّذِي ذَكَرْنَا فِي فَصْلِ التَّيَمُّمِ كَذَلِكَ شَيْءٌ لِكَبِ  
دَابَّةٍ وَلَمْ يَقْعُدْ عَلَى النُّزُولِ أَوْ امْرَأَةٍ لَيْسَ مَعَهَا مَرْصُومٌ يَلِيَّانِ عَلَيْهَا  
وَالْمَحْصِلُ عَلَى الدَّابَّةِ يَوْمِي بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ وَيَجْعَلُ السُّجُودَ لِمَخْفُضٍ مِنْ  
الرُّكُوعِ كَمَا لِمَصْلَى قَاعِدًا بِالْأَيِّمَاءِ وَلَوْ سَجَدَ عَلَى شَيْءٍ وَضَعَهُ عِنْدَهُ أَوْ عَلَى عَصَا  
أَوْ يَجُوزُ أَنْ الصَّلَاةُ عَلَى الدَّابَّةِ شَرَعَتْ بِالْأَيِّمَاءِ وَلَوْ كَانَتْ عَلَى سَهْرٍ جَنَاحًا  
لَا تَمْنَعُ وَقِيلَ تَمْنَعُ وَلَوْ صَلَّى فِي السَّفِينَةِ قَاعِدًا مِنْ غَيْرِ عَدَا تَجُوزُ عِنْدَ  
أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ لَا تَجُوزُ إِلَّا مِنْ عَدَا وَالثَّلَاثَةُ الْقِرَاءَةُ وَهِيَ  
تَضَعِيحُ الْحُرُوفِ بِلِسَانِهِ بِحَيْثُ يَسْمَعُ نَفْسَهُ وَقِيلَ إِذَا حُمِلَ الْحُرُوفُ  
يَجُوزُ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ نَفْسَهُ وَالْقِرَاءَةُ فَرَضٌ فِي جَمِيعِ رَكَعَاتِ النُّفْلِ وَالْوُتْرِ  
وَالْفَرَضِ فِي ذَوَاتِ الرُّكْعَتَيْنِ أَمَّا ذَوَاتُ الشَّرْهِ فَفَرَضُ الْقِرَاءَةِ أَمَّا هُوَ



ولو ادرك الهمام بعد ركعه وهو في السجدة الاولى فركعه وسجد  
 لا لنفسه لان الزيادة مادون الركعة غير فسدّة وآذركم لمقتضى  
 قيل الهمام فرفع راسه قبل ان يركع الهمام لم يجز الركوع وان ادرك الهمام  
 في الركوع اجزاه واذا انتهى الى الهمام هوراكه فكبّر ووقف حتى رفع  
 الهمام راسه من الركوع لا يصير مدارك تلك الركعة وركنية الركوع  
 متعلقة بادنى ما يطابق عليه اسم الركوع لغة عند ابي حنيفة رحمه الله  
 وذكر في الشرح انه ان لم يقل ثلث تسميات او لم يكتم مقدّم ذلك  
 لا يجوز ركوعه كذلك ركنية السجدة وذكر في زاد الفقهاء ان ادنى  
 تسميات الركوع والسجدة الثلث في الاوسط خمس مرات الا كل اسبع  
 مرات والخامسة السجدة وهي فريضة تتأدى بوضع الجبهة  
 والاذن والقدمين في اليدين الركبتين وان وضع جبهته وانفقه  
 جاز بالاجماع وان كان ذلك من غير عزّ يركعه وان وضع انفه في  
 جبهته فكذلك عند ابي حنيفة رحمه الله وقالوا لا يجوز بالانفك اذا  
 كان يجبهته عزّ ولو وضع خداه او ذقنه لا يجوز ان كان من عزّ  
 بل يوحى ووضع اليدين والركبتين ليس بواجب عندنا كما لا يفرق

ولو ادرك الهمام بعد ركعه وهو في السجدة الاولى فركعه وسجد  
 لا لنفسه لان الزيادة مادون الركعة غير فسدّة وآذركم لمقتضى  
 قيل الهمام فرفع راسه قبل ان يركع الهمام لم يجز الركوع وان ادرك الهمام  
 في الركوع اجزاه واذا انتهى الى الهمام هوراكه فكبّر ووقف حتى رفع  
 الهمام راسه من الركوع لا يصير مدارك تلك الركعة وركنية الركوع  
 متعلقة بادنى ما يطابق عليه اسم الركوع لغة عند ابي حنيفة رحمه الله  
 وذكر في الشرح انه ان لم يقل ثلث تسميات او لم يكتم مقدّم ذلك  
 لا يجوز ركوعه كذلك ركنية السجدة وذكر في زاد الفقهاء ان ادنى  
 تسميات الركوع والسجدة الثلث في الاوسط خمس مرات الا كل اسبع  
 مرات والخامسة السجدة وهي فريضة تتأدى بوضع الجبهة  
 والاذن والقدمين في اليدين الركبتين وان وضع جبهته وانفقه  
 جاز بالاجماع وان كان ذلك من غير عزّ يركعه وان وضع انفه في  
 جبهته فكذلك عند ابي حنيفة رحمه الله وقالوا لا يجوز بالانفك اذا  
 كان يجبهته عزّ ولو وضع خداه او ذقنه لا يجوز ان كان من عزّ  
 بل يوحى ووضع اليدين والركبتين ليس بواجب عندنا كما لا يفرق

من لم يدرك الركعة الاولى فركعه وسجد  
 لا لنفسه لان الزيادة مادون الركعة غير فسدّة وآذركم لمقتضى  
 قيل الهمام فرفع راسه قبل ان يركع الهمام لم يجز الركوع وان ادرك الهمام  
 في الركوع اجزاه واذا انتهى الى الهمام هوراكه فكبّر ووقف حتى رفع  
 الهمام راسه من الركوع لا يصير مدارك تلك الركعة وركنية الركوع  
 متعلقة بادنى ما يطابق عليه اسم الركوع لغة عند ابي حنيفة رحمه الله  
 وذكر في الشرح انه ان لم يقل ثلث تسميات او لم يكتم مقدّم ذلك  
 لا يجوز ركوعه كذلك ركنية السجدة وذكر في زاد الفقهاء ان ادنى  
 تسميات الركوع والسجدة الثلث في الاوسط خمس مرات الا كل اسبع  
 مرات والخامسة السجدة وهي فريضة تتأدى بوضع الجبهة  
 والاذن والقدمين في اليدين الركبتين وان وضع جبهته وانفقه  
 جاز بالاجماع وان كان ذلك من غير عزّ يركعه وان وضع انفه في  
 جبهته فكذلك عند ابي حنيفة رحمه الله وقالوا لا يجوز بالانفك اذا  
 كان يجبهته عزّ ولو وضع خداه او ذقنه لا يجوز ان كان من عزّ  
 بل يوحى ووضع اليدين والركبتين ليس بواجب عندنا كما لا يفرق



وله في الارض وضع  
وهو ما يجرى من الارض  
وهو ما يجرى من الارض  
وهو ما يجرى من الارض  
وهو ما يجرى من الارض  
وهو ما يجرى من الارض  
وهو ما يجرى من الارض  
وهو ما يجرى من الارض  
وهو ما يجرى من الارض

والشافعي ولو سجد لم يضع قد ميه على الارض لا يجوز ولو وضع  
احدهما جاز يكره ولو سجد بسبب الزحام على فخذ جاز وهو قول  
ابي حنيفة وان سجد على ركبتيه لا يجوز وان سجد على ظهر رجل  
وهو في الصلوة لا يجوز وان سجد على ظهر رجل ليس في الصلوة لا يجوز  
ولو كان موضع السجود ارفع من موضع القدامين مقدار ركنين  
منصوبين جاز والا فلا وآراد باللبنة لبنة بخار وهي ربع راع ولو  
سجد على كور عاتمه او فاضل ثوبه او على شيء طاهر جاز خلا للشافعي  
ولو بسط كفه او ذيله على شيء نجس فسجد عليه لا يجوز قيل في رواية  
يجوز ولو وضع كفيه او بسط خرقة على شيء طاهر للرجل واللبا واللبا  
وسجد على ذلك جاز والكلام في الكراهة وان سجد على الثلج ان  
لم يلبد وكان يغيب وجهه ولا يجرد وجهه لم يجز وان لم يلبد جاز  
هذا اذ الله الحشيش فسجد عليه ان لم يلبد جاز والا فلا وكذا اذا سجد  
التبن او الحماج ان لم يستقر جهته لا يجوز ولو سجد على الارض او الجاوس  
او على الذرة لا يجوز ولو سجد على الخطة او الشعير جاز اما الارض او الحماج  
اذا كان في الجاوس جاز وسئل نصير بن يحيى عن يضع جهته على حجر

والشافعي ولو سجد لم يضع قد ميه على الارض لا يجوز ولو وضع  
احدهما جاز يكره ولو سجد بسبب الزحام على فخذ جاز وهو قول  
ابي حنيفة وان سجد على ركبتيه لا يجوز وان سجد على ظهر رجل  
وهو في الصلوة لا يجوز وان سجد على ظهر رجل ليس في الصلوة لا يجوز  
ولو كان موضع السجود ارفع من موضع القدامين مقدار ركنين  
منصوبين جاز والا فلا وآراد باللبنة لبنة بخار وهي ربع راع ولو  
سجد على كور عاتمه او فاضل ثوبه او على شيء طاهر جاز خلا للشافعي  
ولو بسط كفه او ذيله على شيء نجس فسجد عليه لا يجوز قيل في رواية  
يجوز ولو وضع كفيه او بسط خرقة على شيء طاهر للرجل واللبا واللبا  
وسجد على ذلك جاز والكلام في الكراهة وان سجد على الثلج ان  
لم يلبد وكان يغيب وجهه ولا يجرد وجهه لم يجز وان لم يلبد جاز  
هذا اذ الله الحشيش فسجد عليه ان لم يلبد جاز والا فلا وكذا اذا سجد  
التبن او الحماج ان لم يستقر جهته لا يجوز ولو سجد على الارض او الجاوس  
او على الذرة لا يجوز ولو سجد على الخطة او الشعير جاز اما الارض او الحماج  
اذا كان في الجاوس جاز وسئل نصير بن يحيى عن يضع جهته على حجر

والشافعي ولو سجد لم يضع قد ميه على الارض لا يجوز ولو وضع  
احدهما جاز يكره ولو سجد بسبب الزحام على فخذ جاز وهو قول  
ابي حنيفة وان سجد على ركبتيه لا يجوز وان سجد على ظهر رجل  
وهو في الصلوة لا يجوز وان سجد على ظهر رجل ليس في الصلوة لا يجوز  
ولو كان موضع السجود ارفع من موضع القدامين مقدار ركنين  
منصوبين جاز والا فلا وآراد باللبنة لبنة بخار وهي ربع راع ولو  
سجد على كور عاتمه او فاضل ثوبه او على شيء طاهر جاز خلا للشافعي  
ولو بسط كفه او ذيله على شيء نجس فسجد عليه لا يجوز قيل في رواية  
يجوز ولو وضع كفيه او بسط خرقة على شيء طاهر للرجل واللبا واللبا  
وسجد على ذلك جاز والكلام في الكراهة وان سجد على الثلج ان  
لم يلبد وكان يغيب وجهه ولا يجرد وجهه لم يجز وان لم يلبد جاز  
هذا اذ الله الحشيش فسجد عليه ان لم يلبد جاز والا فلا وكذا اذا سجد  
التبن او الحماج ان لم يستقر جهته لا يجوز ولو سجد على الارض او الجاوس  
او على الذرة لا يجوز ولو سجد على الخطة او الشعير جاز اما الارض او الحماج  
اذا كان في الجاوس جاز وسئل نصير بن يحيى عن يضع جهته على حجر

بعد ذلك في الصلاة  
 فان جعل السجود  
 او التلاوة قبل  
 السجود او التلاوة  
 او التلاوة قبل  
 السجود او التلاوة  
 فان جعل السجود  
 او التلاوة قبل  
 السجود او التلاوة

صغير هل يجوز ام لا قال ان وضع اكثر وجهته على الارض يجوز والاولا  
 كذا في المحيط وان لم يضع ركبتيه في السجدة على الارض يجوز هو المختار  
**والسادسة القعدة الأخيرة** وقد فرض مقدار قراءة التشهد  
 وتظهر فرضيتها في هذه المسائل الاولى رجل صلى الظهر خمساً ولم يقعد  
 على راس الرابعة بطلت فرضيته وتحوّلت صلاته نفاً وبطلت السادسة  
 والثانية المسافر اذا اقتد بالميم في فائتة لا يجزئ لان القعدة الاولى  
 فرض في حق المسافر فيكون اقتداء المفترض بالمتنفل في الثالثة اذا  
 تذكر بعد تمام الصلوة بسجدة التلاوة فعاد اليها ارتفعت القعدة  
 انه لو لم يقعد قد التشهد بعد ما سجد فسدت صلاته والارابعة  
 اذا نام في القعدة الأخيرة كلها فلما انتبه عليه ان يقعد قد  
 التشهد وان لم يقعد فسدت صلاته لان الافعال في الصلوة حالة  
 النوم لا تختص بكما اذا قرأ نائماً او ركع او سجد نائماً وهذه المسئلة  
 وقوعها لا سيما في التراخي والناس عنها غافلون **والسابعة الخروج**  
 من الصلوة بفعل المصلّي فرض عند بر حيفه خلافاً لما احتج ان المصلّي  
 اذا احتل عملاً بعد ما قعد قد التشهد وتكلم او عمل عملاً في الصلوة

انما الصلاة في كل حال  
 القعدة الاولى  
 فرض منها في القعدة الاولى  
 من صلح فلا يشوب  
 بسجودها من احتياجه ان  
 يشوب كما كسر ما من صلح  
 قوله انما اذا لم يركع  
 والقعدة الاولى  
 ففرضها القعدة الاولى  
 فيها تقبل فيها التلاوة  
 لا يمكن لان من  
 ففرضها القعدة الاولى  
 على المشقة ففرضها القعدة الاولى  
 فلا يصح ما ذكره من ان من لم يركع  
 الصلاة فلا يشوبها من احتياجه ان  
 ولا يشوبها من احتياجه ان  
 على وجهه ففرضها القعدة الاولى  
 يجوز ان يركع في كل حال  
 جعل الصلاة في كل حال  
 بالحدوث وفي كل حال

انما الصلاة في كل حال  
 القعدة الاولى  
 فرض منها في القعدة الاولى  
 من صلح فلا يشوب  
 بسجودها من احتياجه ان  
 يشوب كما كسر ما من صلح  
 قوله انما اذا لم يركع  
 والقعدة الاولى  
 ففرضها القعدة الاولى  
 فيها تقبل فيها التلاوة  
 لا يمكن لان من  
 ففرضها القعدة الاولى  
 على المشقة ففرضها القعدة الاولى  
 فلا يصح ما ذكره من ان من لم يركع  
 الصلاة فلا يشوبها من احتياجه ان  
 ولا يشوبها من احتياجه ان  
 على وجهه ففرضها القعدة الاولى  
 يجوز ان يركع في كل حال  
 جعل الصلاة في كل حال  
 بالحدوث وفي كل حال

تمت صلواته بالالتحاق وان سبق الحشد من غير علم منه في هذه الصلاة  
فكذلك عندهما وقال ابو حنيفة <sup>في</sup> يتوضأ ويقعد ويجزئ عن الصلوة  
بفعل قصده او يتن على هذا مسائل المتيم اذا رأى الماء بعد ما قد  
قد التمسها او كان مائلاً على الخفة فانقضت مدة مسي أو خلع  
خفيه بعلم يسير او كان أمياً فتعلم سورة من القرآن او عارياً فوجاه  
ثوباً او مؤمياً فقد على الركوع والسجود او ذكر ان عليه صلوة قبل  
هذه الصلوة او أخذ الامام القارئ فاستخلف امياً او طلعت عليه  
الشمس في صلاة الفجر او دخل وقت العصر في جمعة او كان مائلاً على  
الجيرة فسقطت عن برء او كان حياً عذراً فانقطع عذره ففي  
هذه المسائل قد صد صلواته عند ابى حنيفة وقال لا تمت صلواتها  
تعدى الا ان كان عند ابى يوسف فرض لما ذكرنا من الحديث <sup>في</sup> وعند  
من الواجبات ما سواه من الواجبات تعيين قراءة الفاتحة والقراءة  
في الاوليين الاقتصافها على مرة وتقديمها على السورة وضم السورة  
وما يقوم مقامها من الايات اليها والجهر فيها بجهر الخافه فيها نطقاً  
وقراءة القنوت في الوتر وقراءة التشهد في القعدتين وفي رواية

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده  
مؤمنة وفضل فؤادنا من  
العباد بالفضل والفضل بالفضل

الحمد لله الذي جعل في الدنيا  
الهدى في كل شيء



فصل في ذكر الركعة الثانية  
فصل في ذكر الركعة الثالثة  
فصل في ذكر الركعة الرابعة  
فصل في ذكر الركعة الخامسة  
فصل في ذكر الركعة السادسة  
فصل في ذكر الركعة السابعة  
فصل في ذكر الركعة الثامنة  
فصل في ذكر الركعة التاسعة  
فصل في ذكر الركعة العاشرة  
فصل في ذكر الركعة الحادية عشرة  
فصل في ذكر الركعة الثانية عشرة  
فصل في ذكر الركعة الثالثة عشرة  
فصل في ذكر الركعة الرابعة عشرة  
فصل في ذكر الركعة الخامسة عشرة  
فصل في ذكر الركعة السادسة عشرة  
فصل في ذكر الركعة السابعة عشرة  
فصل في ذكر الركعة الثامنة عشرة  
فصل في ذكر الركعة التاسعة عشرة  
فصل في ذكر الركعة العشرون

وفي العبد ين يأتي به قبل التكبيرات بعد التناء والمسبوق يأتي بالثناء  
إذا أدرك الإمام حالة الخافه ثم إذا قام إلى قضاء ما سبق يأتي به أيضا  
كن إذا ذكر في الملقط وإذا أدرك الإمام وهو يجزئ يستتم وينصت قال  
بعضهم يأتي بالثناء عند سكت الإمام كما ترو عن الفقيه أبي جعفر  
إذا أدرك الإمام في الفاعته ينشئ بالاشتقاق ذكره في الذخير كما في الجمعه  
والعبد ين إذا كان بعيدا عن الإمام فقد اختلف المتأخرون فيه  
أن أدرك في الركوع يجزئ أن كان أكبرا يه أن لو أتى به يد الإمام  
في شئ من الركوع يأتي به قائما أو لم يكن ويتابع الإمام وكذا إذا أدرك  
في السجدة الأولى ولا يأتي بالركوع ولا يكون عدد ركعات تلك الركعة  
ما لم يشارك الإمام في الركوع كله أو في مقدار تسبيحه وفي الذخير  
وإن سوى ظهره في الركوع صار مد كما ساء قد رعى التسبيح أو  
لم يقدر وأن أدرك وهو في القعدة قال بعضهم يكبر يقعد قال  
بعضهم يأتي بالثناء ثم يقعد لا يتعوذ إلا بعد التناء ثم يسبح فيأتي بها  
في أول كل ركعة احتياطا لأن أكثر المشائخ على هذا أما الإمام إذا جهر  
فلا يأتي بها وإذا خافت يأتي بها وأما التسمية عند ابتداء السجود

فصل في ذكر الركعة الثانية  
فصل في ذكر الركعة الثالثة  
فصل في ذكر الركعة الرابعة  
فصل في ذكر الركعة الخامسة  
فصل في ذكر الركعة السادسة  
فصل في ذكر الركعة السابعة  
فصل في ذكر الركعة الثامنة  
فصل في ذكر الركعة التاسعة  
فصل في ذكر الركعة العاشرة  
فصل في ذكر الركعة الحادية عشرة  
فصل في ذكر الركعة الثانية عشرة  
فصل في ذكر الركعة الثالثة عشرة  
فصل في ذكر الركعة الرابعة عشرة  
فصل في ذكر الركعة الخامسة عشرة  
فصل في ذكر الركعة السادسة عشرة  
فصل في ذكر الركعة السابعة عشرة  
فصل في ذكر الركعة الثامنة عشرة  
فصل في ذكر الركعة التاسعة عشرة  
فصل في ذكر الركعة العشرون

فصل في ذكر الركعة الثانية  
فصل في ذكر الركعة الثالثة  
فصل في ذكر الركعة الرابعة  
فصل في ذكر الركعة الخامسة  
فصل في ذكر الركعة السادسة  
فصل في ذكر الركعة السابعة  
فصل في ذكر الركعة الثامنة  
فصل في ذكر الركعة التاسعة  
فصل في ذكر الركعة العاشرة  
فصل في ذكر الركعة الحادية عشرة  
فصل في ذكر الركعة الثانية عشرة  
فصل في ذكر الركعة الثالثة عشرة  
فصل في ذكر الركعة الرابعة عشرة  
فصل في ذكر الركعة الخامسة عشرة  
فصل في ذكر الركعة السادسة عشرة  
فصل في ذكر الركعة السابعة عشرة  
فصل في ذكر الركعة الثامنة عشرة  
فصل في ذكر الركعة التاسعة عشرة  
فصل في ذكر الركعة العشرون













۱- در امور مالی و اقتصادی  
 ۲- در امور فرهنگی و اجتماعی  
 ۳- در امور سیاسی و نظامی  
 ۴- در امور علمی و تحقیقاتی  
 ۵- در امور ورزشی و تفریحی  
 ۶- در امور بهداشتی و درمانی  
 ۷- در امور حقوقی و قضایی  
 ۸- در امور اداری و دولتی  
 ۹- در امور تجاری و بازرگانی  
 ۱۰- در امور هنری و فرهنگی

[illegible]

از به بالاج و درون منقوشه  
موصوفه و خوش رنگی باشد و  
نیمی بر روی آن کتیبه ای است که



وقال بعضهم ان يشد حول راسه بالمدليل ويبدئها متد  
يكرك الحفص اراد به ان يجعل شعره على هامته ويشده بصمغ  
او يلف ذواته حول راسه كما يفعل النساء في بعض الاوقات  
او يجمع شعره كله من قبل القباء ويمسكه بخيط او بخرقه  
كيا يصيب الارض اذا سجد ويكره وضع اليد على الارض  
قبل الركبة اذا سجد ورفعها قبلها اذا قام الا من عذر ويكره  
ان يتقرنقر الديك وان يقعي لقعاء الكلب هوان يضعم البنية  
على الارض وينصب فخذه وقيل ان ينصب يديه امامه نصبا  
والاول احسن وان يفتش ذراعيه افتراش الثعلب وان يرفع  
يديه عند الركوع وعند رفع الرأس من الركوع وان يسدل  
ثوبه وهوان يضعه على كتفيه ثم يرسل اطرافه وفي القدر  
هوان يجعله على راسه او كتفيه ثم يرسل اطرافه من جوانبه  
ولو صلى في قباء او مطرف او باراني ينبغي ان يدخل يديه في كبيه  
ويشد القباء بالمنطقة اجترأ عن السدل فعن الفقيه ابى جعفر  
انه كان يقول اذا صلى مع القباء وهو غير مشدود الوسط فهو

على منسلة السلام ليعرفون  
 الذي يهتدوا به في سبيل  
 الله تعالى لا يغيره زمان  
 يمتنع عن فخره كغيره  
 وقفاً كانوا على طلب  
 والحق كانا على طلب  
 احسب من خسران كذا  
 القلب من ردة بني  
 على عظمه من خسران  
 من خسران الرسل  
 ورواية اخرى  
 اربع وعشرون  
 الاقوام الا انها شرب  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 وكتبناه في الارض من  
 ارضي سيدنا عن ابن  
 عباس عن عروة عن  
 ابنه كانوا في سبيل  
 محمد على حاج لصلوة  
 الا انها شرب من  
 الاصل

مسئوع ويكره ان يكف ثوبه او يرفعه كيلا يترب يكره هاهون  
 اخلاق الجبايرة ويكره ان يصلي في ازار واحد الا من عذر وان  
 يصلي حاسر راسه تكاسا وقها ونبأ ولا بأس اذا فعله تذللا  
 خشوعا ويكره ان يصلي في ثياب البذلة والمهنة والمستحب ان  
 يصلي في ثلثة اقواب قميص وازرار وعمامة وعن ابي حنيفة انه  
 كان يلبس احسن ثيابه للصلاة والمرأة تصلي في قميص وخمار  
 ومقنعة ويكره ان يرفع راسه او ينكسه في الركوع وان يعبدت  
 بثوبه او بشيء من حسنة وان يفرقع اصابعه او يشبك بين  
 اصابعه وان يجعل يده على خصرته وان يقلب الحصى الا ان  
 لا يمكنه السجود فيسوي به مرة او مرتين وفي اظهر الروايتين انه  
 يسوي به مرة وان يترفع الا من عذر وان يغض عينيه من  
 ينقث يمينه وشماله وان يسجد على كور عمامته وان يتخير قضا  
 اختيار اذا كان صوتا لا حرف له وكذا لو كان له حرف احد  
 واما السعال المدفوع اليه فلا يكره والا حسن ان يدفعه سدحاله  
 ان قل وان يرد السلام بيده او براسه وان يجلي الصبي في صلاته

مسئوع ويكره ان يكف ثوبه او يرفعه كيلا يترب يكره هاهون  
 اخلاق الجبايرة ويكره ان يصلي في ازار واحد الا من عذر وان  
 يصلي حاسر راسه تكاسا وقها ونبأ ولا بأس اذا فعله تذللا  
 خشوعا ويكره ان يصلي في ثياب البذلة والمهنة والمستحب ان  
 يصلي في ثلثة اقواب قميص وازرار وعمامة وعن ابي حنيفة انه  
 كان يلبس احسن ثيابه للصلاة والمرأة تصلي في قميص وخمار  
 ومقنعة ويكره ان يرفع راسه او ينكسه في الركوع وان يعبدت  
 بثوبه او بشيء من حسنة وان يفرقع اصابعه او يشبك بين  
 اصابعه وان يجعل يده على خصرته وان يقلب الحصى الا ان  
 لا يمكنه السجود فيسوي به مرة او مرتين وفي اظهر الروايتين انه  
 يسوي به مرة وان يترفع الا من عذر وان يغض عينيه من  
 ينقث يمينه وشماله وان يسجد على كور عمامته وان يتخير قضا  
 اختيار اذا كان صوتا لا حرف له وكذا لو كان له حرف احد  
 واما السعال المدفوع اليه فلا يكره والا حسن ان يدفعه سدحاله  
 ان قل وان يرد السلام بيده او براسه وان يجلي الصبي في صلاته

مسئوع ويكره ان يكف ثوبه او يرفعه كيلا يترب يكره هاهون  
 اخلاق الجبايرة ويكره ان يصلي في ازار واحد الا من عذر وان  
 يصلي حاسر راسه تكاسا وقها ونبأ ولا بأس اذا فعله تذللا  
 خشوعا ويكره ان يصلي في ثياب البذلة والمهنة والمستحب ان  
 يصلي في ثلثة اقواب قميص وازرار وعمامة وعن ابي حنيفة انه  
 كان يلبس احسن ثيابه للصلاة والمرأة تصلي في قميص وخمار  
 ومقنعة ويكره ان يرفع راسه او ينكسه في الركوع وان يعبدت  
 بثوبه او بشيء من حسنة وان يفرقع اصابعه او يشبك بين  
 اصابعه وان يجعل يده على خصرته وان يقلب الحصى الا ان  
 لا يمكنه السجود فيسوي به مرة او مرتين وفي اظهر الروايتين انه  
 يسوي به مرة وان يترفع الا من عذر وان يغض عينيه من  
 ينقث يمينه وشماله وان يسجد على كور عمامته وان يتخير قضا  
 اختيار اذا كان صوتا لا حرف له وكذا لو كان له حرف احد  
 واما السعال المدفوع اليه فلا يكره والا حسن ان يدفعه سدحاله  
 ان قل وان يرد السلام بيده او براسه وان يجلي الصبي في صلاته

تقسیم کار و زمان  
معاونان و مدیران  
مدیران و معاونان  
مدیران و معاونان  
مدیران و معاونان  
مدیران و معاونان

نقد و بررسی کتاب «تاریخ و فرهنگ ایران»  
 دکتر محمد علی فروزانفر  
 چاپ دوم، تهران، انتشارات امیرکبیر، ۱۳۵۲  
 ۳۰۰ صفحه، ۱۶۰۰ تومان  
 این کتاب یکی از مهم‌ترین آثار دکتر فروزانفر است که به بررسی تاریخ و فرهنگ ایران می‌پردازد. این کتاب به زبان فارسی نوشته شده و به ۳۰۰ صفحه رسیده است. این کتاب به ۱۶۰۰ تومان قیمت دارد. این کتاب یکی از مهم‌ترین آثار دکتر فروزانفر است که به بررسی تاریخ و فرهنگ ایران می‌پردازد. این کتاب به زبان فارسی نوشته شده و به ۳۰۰ صفحه رسیده است. این کتاب به ۱۶۰۰ تومان قیمت دارد.

«میں نے اس کے ساتھ ساتھ  
 فی علیہ السلام علی نبیہ و آلہ  
 و اہل بیتہ السلام علیہم  
 السلام و علی کل شیء قدیر  
 فرمادیا کہ میں نے اپنے  
 نبیوں کے ساتھ ساتھ ان کے  
 اولاد کے ساتھ ساتھ ان کے  
 اہل بیت کے ساتھ ساتھ ان  
 کے ہر شے پر قادر فرمایا  
 ہے۔»

۱۰۰

وان يتنخم قصدا وان يضع في فمه را هم اودنانير بحيث لا ينفخ  
عن القراءة وان منعه عن اداء الكرم فاسد ها وان ينفخ  
نفخا لا يسمع صوته وان يبتلع ما بين اسنانه ان كان قليلا ولا  
كان كثيرا اذ ائل على قد الحصة تفسد وان يحجر بالتسمية  
والتأمين وان يتم القراءة في الركوع وان يعدل اي والتسيير او  
السورة يعقون يعدن الاصابه عند بي حنيفة وقالوا باسن ثم  
من مشائخنا من قال لا خلاف في التطوع انه لا يكره ومنهم من  
قال لا خلاف في التطوع لا في المكتوبة قال ابو جعفر فيها يكره وقالوا  
ان عند رؤس الاصابه لا يكره وفي موضع اخر لو احتاج اليه  
كما في صلوة التسيير عد ها اشارة بالانامل وبقلب يكره ان يتك  
على حائط او على عصا الا من عدل وان يخطو خطوات بغية  
عدل هذا اذا وقف بعد كل خطوة وان لم يقف تفسد ان كان  
بغير عدل ويكره التمايل على يمناه مرة وعلى يسراه اخرى  
القلمة والبرغوث وقتل او دفن ولا باس بقتل الحية والعقرب  
قالوا اذ الرحلة الى المشي المعالجة فما اذا احتاج فمشى او على القبة

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

























صلوة الفلاح  
وإلى صلوة

مقام ان اخذ  
مقبول و میرا

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

سائنس دان

نور الاسلام

مجلس علماء الهند

انجمن علمی و پژوهشی

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو

بمختلف ما قبله

من المعاني والآثار

في الصلوة تفسد صلواته وان فتر على امامه قبل ان فتر بعد قراة اقل  
 ما يجوز به الصلوة تفسد الصلوة انه لا تفسد ان انتقل الامام الى  
 اية اخرى ففتر عليه بعد الانتقال تفسد صلوة الفاتر وان اخذ  
 الامام تفسد صلوة الكل وان فتر غير المصل على المصل فخذ بفتر  
 تفسد ان اكل او شرب عامدا او ناسيا تفسد كذا العمل الكثير وكل  
 عمل لا يشك الناظر انه ليس في الصلوة فهو كثير وقال بعضهم كل  
 عمل يجعل باليد ين عرفا وعادة فهو كثير وذكر في الملتقط لا يعتد  
 في افساد الصلوة على اليدين ولكن يعتد القلة والكثرة ولو ادهن  
 او سرح شعرة تفسد ولو كان الدهن في يده فمسحه برأسه تفسد  
 وان حملت المرأة صبليا فارضعت تفسد ان مص صبي ثدي امرأة  
 تفسد ان خرج منه اللبن تفسد الا فلا وان صلفه بيده يريد السلام  
 تفسد وان رفع العمامة من راسه ووضع على الارض او رفع من  
 الارض ووضع على راسه او نزح القهيص او تجميد احد لا تفسد  
 ولكن يكره ولو ضرب انسانا بيده احد او بسوط تفسد كذا ذكره في  
 المحيط وذكر في الذخيرة المصلحة على الدابة اذا ضربها لاستسرع السير

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

منه الى الله تعالى  
والله اعلم  
بما  
في  
الكتاب  
والله اعلم  
بما  
في  
الكتاب

تفسد وتبعض المشائخ قالوا اذا ضربت جارية او مرتين لا تفسد  
ان ضربتها ثلث مرات متواليات تفسد بعض مشائخنا قالوا اذا  
كان مع سوط فشمها يده في نسيت فيها هابة ونخسها لا تفسد  
ولو هكسها الى المرقع وضربها تفسد وان حرك جلا لا على اللام  
لا تفسد ان حرك رجليه تفسد قال بعضهم ان حرك رجلي قليلا  
لا تفسد قرئ عن ابي بكر من قال له كم صليتم فاشأ المصلد بين  
انهم صلوا ركعتين لا تفسد وان كتب يستبدين حروفه ان كان اقل  
من ثلث كلمات لا تفسد وان زاد على ذلك تفسد وفي المتنقط اذا قال  
المصل مثلاً قال المؤذن تفسد وفي النخا قانية ان اذن يريد به  
الاذا تفسد قال ابو يوسف لا تفسد ما لم يقل حي على الصلوة ولو  
سمع اسم الله فقال جل جلاله وسمع اسم النبي فقال صلى الله عليه  
ان اراد اجابت تفسد ان لم يرد الجواب لا تفسد ولو انشأ شعر او خطبة  
ولم يتكلم بلسان لا تفسد قد شاء وكوثر السلام بينه او رأسه او طلب  
منه شيء او ما برأسه قال نعم ولا لا تفسد لو قال اللهم اكرمنا وقال  
انعم على اوامرنا صلى الله عليه وسلم انما رزقنا العافية او قال اللهم اغفر لي

[illegible]

مفتی  
نظار آفرین و آفاق  
سکون و ایشود بنبر  
مفتی

[illegible]







في قوله تعالى في سورة البقرة  
 انما نزلنا القرآن فليست به  
 حجة عليكم ولا على احد من  
 قومك من قبل ان يبعث  
 الله في كل قبيلة نبي  
 فمن انزلنا القرآن فليست  
 به حجة عليكم ولا على احد  
 من قومك من قبل ان يبعث  
 الله في كل قبيلة نبي

يجب بحج القيام والقعود ان يفضل الى الثالثة ساهيا ان كان القعود  
 اقرب يقعد وفي وجوب السهم واختلافه وانما يكون في القعود اقرب  
 لمعرفته ركبتيه وان كان الى لقيام اقرب لم يقعد يسجد  
 الفاتحة في الاولين او قرأ القرآن في كوع او في سجدة او في التشهد  
 يجب ان قرأ الفاتحة في الآخرين مرتين او ضم فيها سجدتين فالفاتحة  
 قرأ التشهد مرتين في القعدة الأخيرة أو تشهد قائما أو ركعا أو سجدة  
 سهو عليه كذا المختار ذكره في الاجناس لو زاد في التشهد في القعدة  
 ان قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد يجب بالافتاء وروى عن ابن عباس  
 زاد حرفا يجب في عنهما ان قال اللهم صل على محمد لا يجب ان سكت في  
 الآخرين متعلا فقل ساء وان سكت ساهيا يجب السهم ووقا لا يوجب  
 لا سهو عليه ان قرأ بعد التشهد في القعدة  
 بعد الركوع لم يبعد ان تذكر في الركوع فقيه وايتان في رواية يعقوب  
 والصحيح انه لا يجوز ووقا الناطق سواء عاد ولم يبعد يسجد للسهم وان  
 سلم على اس كعتين في الظهر على ظرانه انهما لم تذكره انما صلى ركعة  
 يتها ويسجد للسهم وان ساهى اس كعتين في الظهر على ظرانه

في قوله تعالى في سورة البقرة  
 انما نزلنا القرآن فليست به  
 حجة عليكم ولا على احد من  
 قومك من قبل ان يبعث  
 الله في كل قبيلة نبي  
 فمن انزلنا القرآن فليست  
 به حجة عليكم ولا على احد  
 من قومك من قبل ان يبعث  
 الله في كل قبيلة نبي  
 في قوله تعالى في سورة البقرة  
 انما نزلنا القرآن فليست به  
 حجة عليكم ولا على احد من  
 قومك من قبل ان يبعث  
 الله في كل قبيلة نبي  
 فمن انزلنا القرآن فليست  
 به حجة عليكم ولا على احد  
 من قومك من قبل ان يبعث  
 الله في كل قبيلة نبي

في قوله تعالى في سورة البقرة  
 انما نزلنا القرآن فليست به  
 حجة عليكم ولا على احد من  
 قومك من قبل ان يبعث  
 الله في كل قبيلة نبي  
 فمن انزلنا القرآن فليست  
 به حجة عليكم ولا على احد  
 من قومك من قبل ان يبعث  
 الله في كل قبيلة نبي











الحمد لله الذي جعلنا من عباده  
الذين آمنوا من عباده

على غير تجو صلاته ولو قرأ قل عوبال دال وقرأ فسأ صبا  
النارين بكسر الهمزة لا نفسه لو قرأ لا تشعرب باللام مكان الهمزة لا نفسه  
عن أبيه ينفق فيهم قرأوا ذنبهم إبراهيم بكسر الهمزة في الباء قرأوا  
البارك المصطفى الوار وهو يطعم ولا يطعم بفتح العين في الواو وكسرها  
في الثاني لا نفسه وإن زاد حرفا لم يتغير المعنى لا نفسه أن غير المعنى نحو  
أن يقرأ وإن طعن المسلمون أن سعيكم لا تنفع قالوا انفسه ينبغ أن انفسه  
وذكر في زلة القارئ للشيخ الإمام حسام الدين أبي سعيده النسفي لو  
قرأ الله الصلوات بالسكون لا نفسه وهذا اختيار الفحيم الدين النسفي لو قرأ  
عنه مكان حتى لا نفسه لو قال سمع الله لم يجرى له لا نفسه لو قرأ  
يدع البيت يتسكين الال وبضم الدال ترك التشديد لا نفسه هو الباء  
وان قرأ أن الذين أفواؤهم على الصلوة وقفوا قرأوا وأصلهم لا نفسه  
ولو لم يقف وصلوا لعمامة المشاهدة نفسه عن عبد الله بن المبارك  
وأبي حفص الكبير وعما بن المقاتل وجماعة من المروزيه أن لا نفسه  
وكذا أفتى أبو نصر الماتريدي ولو قرأ أن الله سمي من المشركين  
بكسر الهمزة لا نفسه لو قرأ أنا كنا منذرين بفتح الهمزة لا نفسه قطعا وذكر

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين



## مدینہ المصطفیٰ النبی

کاپی اس کتاب کا بذریعہ حبشہ با فیابطہ محفوظ ہے کوئی شخص  
بلا اجازت راقم اسکے طبع کا مجاز نہیں۔

### (اعلان)

بفصلہ عالمی طبع مجتہبی دہلی میں ترجمہ کی کتابیں اور قرآن شریف  
حاصل سادہ۔ مترجم اور کتب بنیات عربی۔ فارسی۔ اردو و کتب  
مدارس عربی اسلامی وغیرہ و کتب مصنفہ علماء متقدمین متاخرین  
و دیگر علماء نامدار ایران کا نگار و کتب مطبوعہ ہر بلاد و اقصاء  
مثل بیروت۔ قسطنطنیہ۔ مصر۔ بمبئی۔ کلکتہ۔ کانپور۔ لکھنؤ وغیرہ  
و کتب جملہ علوم و فنون

مثل طب۔ لغات۔ ہیئت۔ ہندسہ۔ ریاضی۔ جبر و مقابلہ  
تاریخ جغرافیہ۔ طبیعیات۔ مناظرہ۔ مباحثہ فقہ۔ اصول  
حدیث۔ تفسیر معانی بیان منطق۔ فلسفہ عروض و قوافی  
صرف نحو قصص و ادویں وغیرہ فروخت کے لیے موجود ہیں۔

محمد عبدالاحد پیر و پسر اسطیغ مجتہبی دہلی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هذا الكتاب المستطاب من شهادات النسخة التي قد شتمت من الطلاب باسم

قانون

قد تم الطبعة وصحبت من قبل صاحب الخزانة مولانا محمد باقر المرحوم المغفور الله تعالى عنه

وقد طبع في المطبع الكائن في واقع مولانا







۵۴ فی اوستیایا کوئی چیز مفید دل و تن و اعضا و اعضاء را بر سر پا آوردن یا بر سر پا کردن

[illegible]

على وجه القرية وكلها <sup>بديع</sup> بديع فقد طرحت الصلوة على موضع  
لاجلها الخنزير والادوي وشغل الميتة وعظمها طاهر اذا لم يكن عليها  
ميتة <sup>ميتة</sup> ميتة واذا وقعت النجاسة البير نزعته وكان نزعها من الماء طاهرا فان  
فيها قارة او عصفورة او صغرة او سوية او شاة او رصاص ابرص نزع منها  
ما بين عشرين دلو الى ثلثين نجس كبا لدلو وصغرها وان ماتت فيها  
حماة او دجاجة او سوسن نزع منها ما بين اربعين دلو الى خمسين فان  
ماتت فيها كلب او شاة او ادوي نزع جميع الماء وان اتفق الحيوان او  
فسخ نزع جميعها من الماء صغر الحيوان وكبر وعدل الداء تغتبر  
بالدلو الوسط المستعمل في الابار فان نزع منها بدلو عظيم قدر  
لشتم فيها من الداء الوسط احتسبه وان كانت البير معينة لا ينزع وقد  
وجب نزع ما فيها من الماء اخرجوا مقدار ما كان فيها من الماء وروى  
عن محمد بن ابي نعيم انها ثلثون دلو الى ثمانين وقال بعضهم يحفر  
بجانبها بئر على عمقها وطولها وعرضها ثم ينزع الماء من تلك  
البير ويجعل في هذه فاذ امتلأت الثمانية حكم بطهارة الاول  
واذا وجد في البير قارة ميتة او غيرها ولا يدوز منه وقت لم تغتفر

سودانية وحدها  
 اسود واولادها  
 قوا  
 جبريتي  
 عك  
 الايجاب  
 الاشياء  
 القارة  
 ولا  
 قوله  
 الال على  
 دوشاد واما  
 حفظ في  
 والجامعين  
 جوهه  
 الوسط  
 بن  
 شمس  
 ان  
 اعضا  
 عضوا  
 ملك  
 كان  
 طلب  
 اعني

وذلك احوط الى ثلاثمائة و  
في المائة





وان كان ما فراسم ثلثة ايام ولياليها وابتدءها عقيب  
الحادث والمسح على الخفين ظاهرها خطوا بالاصابع يبدأ من قبل  
الاصابع الى الساق في فرض ذلك مقدار ثلثة اصابع ليدلها يجوز  
على خفيه خر وكثير تبين منه مقدار ثلثة اصابع من اصابع الرجل وان  
كان اقل من ذلك جاز ولا يجوز المسح على الخفين لمن جبر عليه الفضل  
وينقص المسح ما ينقص الوضوء وينقصه ايضا نزع الخف وقصم  
فاذا تمت المدة نزع خفيه غسل رجله صلى وليس عليه اعادة  
بقية الوضوء ومن ابتدأ المسح هو مقيم فسا فر قبل تمام يومه ليلة  
مسح ثلثة ايام ولياليها ومن ابتدأ المسح وهو سا فر لم اقام فاكل  
مسح يوما وليلة او اكثر ثم نزع الخفين ان كان مسح اقل من يوم  
انتم مسح يوم وليلة ومن لبس الجرموفين على الخفين مسح عليها اذا  
لم يمسح على الخفين ولا يجوز المسح على الجوربين عند ابن حنيفة  
الا ان يكونا مجلدين ومنع ابن حنيفة عن المسح على الجوربين  
اذا كانا تخمينين لا يشفان الماء ولا المسح على العمامة والقلنسوة  
والقفازين والبرقع ويجوز المسح على الجبائر وان شذها على

المسح على الخفين ثلثة ايام ولياليها وابتدءها عقيب الحادث والمسح على الخفين ظاهرها خطوا بالاصابع يبدأ من قبل الاصابع الى الساق في فرض ذلك مقدار ثلثة اصابع ليدلها يجوز على خفيه خر وكثير تبين منه مقدار ثلثة اصابع من اصابع الرجل وان كان اقل من ذلك جاز ولا يجوز المسح على الخفين لمن جبر عليه الفضل وينقص المسح ما ينقص الوضوء وينقصه ايضا نزع الخف وقصم فاذا تمت المدة نزع خفيه غسل رجله صلى وليس عليه اعادة بقية الوضوء ومن ابتدأ المسح هو مقيم فسا فر قبل تمام يومه ليلة مسح ثلثة ايام ولياليها ومن ابتدأ المسح وهو سا فر لم اقام فاكل مسح يوما وليلة او اكثر ثم نزع الخفين ان كان مسح اقل من يوم انتم مسح يوم وليلة ومن لبس الجرموفين على الخفين مسح عليها اذا لم يمسح على الخفين ولا يجوز المسح على الجوربين عند ابن حنيفة الا ان يكونا مجلدين ومنع ابن حنيفة عن المسح على الجوربين اذا كانا تخمينين لا يشفان الماء ولا المسح على العمامة والقلنسوة والقفازين والبرقع ويجوز المسح على الجبائر وان شذها على  
المسح على الخفين ثلثة ايام ولياليها وابتدءها عقيب الحادث والمسح على الخفين ظاهرها خطوا بالاصابع يبدأ من قبل الاصابع الى الساق في فرض ذلك مقدار ثلثة اصابع ليدلها يجوز على خفيه خر وكثير تبين منه مقدار ثلثة اصابع من اصابع الرجل وان كان اقل من ذلك جاز ولا يجوز المسح على الخفين لمن جبر عليه الفضل وينقص المسح ما ينقص الوضوء وينقصه ايضا نزع الخف وقصم فاذا تمت المدة نزع خفيه غسل رجله صلى وليس عليه اعادة بقية الوضوء ومن ابتدأ المسح هو مقيم فسا فر قبل تمام يومه ليلة مسح ثلثة ايام ولياليها ومن ابتدأ المسح وهو سا فر لم اقام فاكل مسح يوما وليلة او اكثر ثم نزع الخفين ان كان مسح اقل من يوم انتم مسح يوم وليلة ومن لبس الجرموفين على الخفين مسح عليها اذا لم يمسح على الخفين ولا يجوز المسح على الجوربين عند ابن حنيفة الا ان يكونا مجلدين ومنع ابن حنيفة عن المسح على الجوربين اذا كانا تخمينين لا يشفان الماء ولا المسح على العمامة والقلنسوة والقفازين والبرقع ويجوز المسح على الجبائر وان شذها على

ويكون النون وضمة الميم  
ما يفت عليه العمامة

غير وضوء فان سقطت من غير برء لم يبطل المسح وان سقطت عن  
برء بطل المسح <sup>ببرء</sup> بالحيض اقل الحيض ثلثة ايام ولياليها وان نقص  
ذلك فليس بحيض بل هو استحاضة واكثر من ثلثة الحيض عشرة ايام <sup>لها</sup>  
وما زاد عليها فهو استحاضة وما تراه المرأة في ايام الحيض من الحمر  
الصفرة والكدرة والخضرة فهو حيض حتى ترى البياض <sup>منه</sup> الخالص  
اي ينفى عنه وحمل الحيض يسقط عن الحيض والصلاة والصوم <sup>وتنقض</sup>  
الصوم والصلاة ولا تدخل المنيح ولا تنوط بالبيت ولا يات بها زحوا  
ولا يجوز لها نص ولا للجنب ولا للنساء قراءة القرآن ويجوز  
مس المسح <sup>منه</sup> الا ان ياخذ بفعله فاذا انقطع دم الحيض اقل من  
عشرة ايام لم يجز وطها حتى يغتسل ويغسل عليها وقت صلوة <sup>مكة</sup>  
وان انقطع دمها عشرة ايام جاز وطها قبل الغسل والطهر اذا  
تخلل بين الدمين في مدة الحيض فهو كالدم الجار واقل الطهر  
عشر يومين ولا فاية لا كثرة ودم لا مستحاضة هو فاته المرأة  
اقل من ثلثة ايام او اكثر من عشرة ايام فحكمه كحكم الرضا الدائم  
لا يمنع الصوم ولا الصلاة ولا الوطئ ان زاد الدم على العشرة

ایک  
رہنما

ماضیہ "جوہر"

الحمد لله

[illegible]

کتابخانه و اسناد

10/10/10

—

500











والمرأة عادة معروف تردت اليها عاداتها وما زاد على ذلك فهو استحاضة  
ومن ابتداء مع البلوغ استحاضة فيضها عشرة من كل شهر والباقي  
استحاضة والمستحاضة ومن به يسئل البول والراء والدم استطال  
الطنج او الجرح الذي لا يرقا يتوضئون لوقت كل صلوة فيصليون بذلك  
الوضوء في الوقت ما شاءوا من الرقعة والنوافل فاذا خرجت قبل وقت  
وكان عليهم استيناف الوضوء للصلوة اخرى النفاس والدم خارج  
الولادة والدم الخارج الحمل فماتت المرأة في حال ولادتها قبل ان  
استحاضة واقل النفاس لا يحدث له واكثره اربعون يوما وما زاد على  
ذلك فهو استحاضة فان تجاوزت الدم على الاربعين وكان هذا  
المرأة ولدت قبل ذلك فلها عادة في النفاس تدف الى عاداتها فان  
تكرر لها عادة فابتداء نفاسها اربعون ومن ولدت ولدتين بطن واحد  
فنفاسها ما خرج من الدم عقيد الولد الاول عندما يجئ نقيف واسبق وقال  
محمد وزفرهم من الولد الثاني وتفتق العدة بالولد الاخر بالانحيا  
تظهر النجاسة واجبت بد الصلوة وتوبه والكان الذي يصلي عليه ينجس  
نظير النجاسة بالماء بكل ما تم طاهر يمكن ان تنهاه كالحل وماء الورد

والمرأة عادة معروف تردت اليها عاداتها وما زاد على ذلك فهو استحاضة  
ومن ابتداء مع البلوغ استحاضة فيضها عشرة من كل شهر والباقي  
استحاضة والمستحاضة ومن به يسئل البول والراء والدم استطال  
الطنج او الجرح الذي لا يرقا يتوضئون لوقت كل صلوة فيصليون بذلك  
الوضوء في الوقت ما شاءوا من الرقعة والنوافل فاذا خرجت قبل وقت  
وكان عليهم استيناف الوضوء للصلوة اخرى النفاس والدم خارج  
الولادة والدم الخارج الحمل فماتت المرأة في حال ولادتها قبل ان  
استحاضة واقل النفاس لا يحدث له واكثره اربعون يوما وما زاد على  
ذلك فهو استحاضة فان تجاوزت الدم على الاربعين وكان هذا  
المرأة ولدت قبل ذلك فلها عادة في النفاس تدف الى عاداتها فان  
تكرر لها عادة فابتداء نفاسها اربعون ومن ولدت ولدتين بطن واحد  
فنفاسها ما خرج من الدم عقيد الولد الاول عندما يجئ نقيف واسبق وقال  
محمد وزفرهم من الولد الثاني وتفتق العدة بالولد الاخر بالانحيا  
تظهر النجاسة واجبت بد الصلوة وتوبه والكان الذي يصلي عليه ينجس  
نظير النجاسة بالماء بكل ما تم طاهر يمكن ان تنهاه كالحل وماء الورد

وَيُخَوِّهُمَا إِذَا اعْتَصَرَ بِالْمَصْرُورِ أَنْ صَابَتْ الْخُتَّ نَجَاسَةً وَهَاجَرَتْ  
فَجَفَّتْ فَذَلِكَ بِالْأَرْضِ جَازٍ وَالْمَنِيِّ يَجُزِي بِغَيْسِلٍ رَطْبَةٍ فَإِذَا جَفَّتْ  
الْثَوْبُ بِجَزَاءٍ فِيهِ الْفَرْكُ وَنَجَاسَةٌ إِذَا أَصَابَتْ الْحُرَّةَ أَوْ السَّيْفَ كَتَبَتْ بِمَحْرَمَةٍ  
وَإِنْ أَصَابَتْ الْأَرْضَ نَجَاسَةً فَجَفَّتْ بِالشَّمْسِ هَذَا جَازٍ لِلْعَلَا عَلَى مَا كَانَ الْأَمْرُ  
الْيَتِيمَ عَلَيْهَا وَمَنْ صَابَ مِنَ النَجَاسَةِ الْمَغْلُظَةِ كَالْدَمِ وَالْبَوْلِ وَالْخَائِطِ وَالْحَرَنِ  
أَصَابَتْهُ دَلَمٌ هُمْ وَمَا دُونُهُ جَزَاءُ الطَّلَاقِ مَعَهُ إِنْ دَلَمَ خِزْرًا وَاصْتَبَتْ  
نَجَاسَةً مَخْفُفَةً كَبُولِ أَيْوَكْلٍ لَمْ يَجَازِ الْفُضْلُ مَعَهُ لَمْ يَتَّبِعْ رُبْعَ الثَّوْبِ  
تَطْهِيرُ النِّجَاسَاتِ الَّتِي يَجْعَلُهَا عَلَى وَجْهِهِ مِنْ ثِيْبَةٍ وَغَيْرِ ثِيْبَةٍ فَمَا كَانَ لَهَا مَرْتَبَةٌ  
فَطَهَرَ رَهْزًا وَاعْتَبَرْنَا أَنَّ بَعْضَ أَهْلِهَا يَتَّبِعُونَ زَالَهَا فَعَفُوهُ وَفَالَيْسَ  
بِمَرْتَبَةٍ فَطَهَرَ رَهْزًا نَجِيسًا حَتَّى يَخْلُصَ عَلَى ظَنِّ الْعَاسِلِ أَنْهُ قَدْ طَهَّرَ لَا اسْتِجَاءً  
سَنَةِ تَجْزِي فِيهَا كَحَرْفٍ وَالدَّمُ وَمَا قَامَ مَقَامَهُ يَمْسُحُهُ حَتَّى يَتَّقِيَهُ لِيَرِيهِ  
عَدَمَ ضَمْنُونٍ وَعَسَلُهُ بِالْمَاءِ فَضْلٌ فَإِنْ تَجَاوَزَتْ النَجَاسَةُ مِنْ مَحْرَمَةٍ  
لَمْ يَجْزِ فِيهَا إِلَّا بِالْمَاءِ وَالْمَاءُ وَلَا يَسْتَجِزِي وَلَا يَرْتَوِي وَلَا يَطْعَمُ وَلَا يَمْلِكُ  
بِفَرْقٍ وَلَا يَنْقُذُ وَلَا يَأْجُرُ وَلَا يَمِينُهُ لَا يَنْزِكُنَا وَالْفُضْلُ بَابُ  
مَوَاقِيَةِ الْفُضْلِ أَوْ قَسْمِ الْجَزْمِ إِذَا طَلَمَ الْفَرْقَانِ فِي وَهْوَ لِبَيَاضٍ











١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

اوضاق الوقت فيسقط الترتيب والله اعلم بالصواب باب  
الاقوات التي يكره فيها الصلوة لا يجوز الصلوة عند  
الشمس ولا عند قيامها في الظهيرة ولا عند غروبها الا عسر بوجه ولا  
يصلي على الجنازة ولا يسجد للتلاوة ويكره ان يتنفل بعد صلاة الفجر حتى تطلع  
الشمس قد روي عن ابي بصير ولا بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس ولا بان  
يصلي في هذين الوقتين الفرائض وسجد التلاوة ويصلي صلوة الجنازة  
ولا يصلي ركعتي الطواف فيها ويكره ان يتنفل بعد طلوع الفجر الا ركعتي  
ركعتي الفجر ولا يتنفل بعد الغروب قبل صلاة المغرب والله اعلم باب  
السبب في النوافل السنية في الصلوة ان يصلي ركعتين بعد طلوع  
الفجر واربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها واربعاً قبل العصر اثنى عشر  
ركعتين وركعتين بعد المغرب اربعاً قبل العشاء واربعاً بعدها و  
اثنى عشر ركعتين ونوافل المنها راثنى عشر ركعتين بتسليمة اثنى عشر  
اربعاً ويكره له الزيادة على ذلك واما نوافل الليل فثلاثون  
بوحيفة روي عن ابي بصير ركعتين بتسليمة واحدة جاز ويكره  
زيادة على ذلك وقال صاحبها لا يزيد في

[illegible]

ففتح جہان  
الذي حقيقه من نعمها  
او في الدوا والافضل  
والليل الذي قيل  
ص لا كذا فصل وديني  
بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
محدث من قوله تعالى  
تسبح على

الليل على ركعتين بتسليمة واحدة والقراءة واجبة في  
الفرض في الركعتين الأولىين وهو مخير في الآخرين ان شاء  
قراء الفاتحة وان شاء سجد وان شاء سكت والقراءة احصل  
والقراءة واجبة في جميع ركعات النفل والوتر ومن دخل في صلاة  
النفل ثم افسدها قضاها فان صلى اربع ركعات وقد قضاها في  
ثم افسدها الآخرين قضى ركعتين ويصل النافلة قاعد للقد  
على القيام فان افتتحها قائما ثم قعد بغير عز وجل عند الجهر  
وقاله لا يجوز الا من عزرو ومن كان خارجا المصير يتنفل على ابتداء  
جهته توجهت اقبه يومى اياء باب سجود السهم وسجد السهم يلزم  
في الزيادة والنقصان بعد السلام لسجدتين ثم يشهد يسلم  
وسجد السهم يلزم اذا زاد في صلوة فعلا من جنبها ليس منها او  
ترك فعلا من سجد او ترك قراءة الفاتحة او السجود القنوت والشهادتين  
تكريرا التثنية وهو الامام فيما يجتهد او فيما يجتهد به على الامام  
والمؤتم فان لم يجد الامام لم يجد المؤتم وهو مؤتم يلزم الامام ولا يشهد  
السجود ومن عجز القراءة الاولى ثم تذكر الى حال القنوت عجز فقطع و

سأله قول وهو مخير في الركعتين  
فان لا يجزى له سجد الركعتين  
فيما في ظاهر الرواية انما في  
الصلوة على ركعتين بتسليمة واحدة  
والقراءة واجبة في الركعتين  
الاوليين وهو مخير في الآخرين  
ان شاء قراء الفاتحة وان شاء  
سجد وان شاء سكت والقراءة  
احصل والقراءة واجبة في جميع  
ركعات النفل والوتر ومن دخل  
في صلاة النفل ثم افسدها قضاها  
فان صلى اربع ركعات وقد قضاها  
في الآخرين قضى ركعتين ويصل  
النافلة قاعد للقد على القيام  
فان افتتحها قائما ثم قعد بغير  
عز وجل عند الجهر وقاله لا يجوز  
الا من عزرو ومن كان خارجا  
المصير يتنفل على ابتداء جهته  
توجهت اقبه يومى اياء باب  
سجود السهم وسجد السهم يلزم  
في الزيادة والنقصان بعد  
السلام لسجدتين ثم يشهد يسلم  
وسجد السهم يلزم اذا زاد في  
صلوة فعلا من جنبها ليس منها  
او ترك فعلا من سجد او ترك  
قراءة الفاتحة او السجود القنوت  
والشهادتين تكريرا التثنية  
وهو الامام فيما يجتهد او فيما  
يجتهد به على الامام ولا يشهد  
السجود ومن عجز القراءة الاولى  
ثم تذكر الى حال القنوت عجز فقطع  
و

[illegible]





فرضه ويجوز صلواته تقبلا وكان عليه ان يضم اليها ركعة اخرى  
ومن خرج من ارضه ليكن في اثاره ركعتان المصروف ولا يزال على  
حكم السفر حتى يتقوا الاقامة في بلد خمسة عشر يوما فصاعدا فيلزمه  
الا تمام فان تولى اقامة اقل من ذلك لم يتم وان دخل بلد اول يومه  
ففيه خمسة عشر يوما وانما يتقوا عدا اخرج ويعد اذ خرج حتى تمام  
ذلك مستين ركعتين اذا دخل البلد في دار الحرب ونحو الاقامة  
عشر يوما لم يصير مقيما وان ادخل السافر في صلوة المقيم ثم بقا  
الوقت لم الصلوة وان دخل معه في الفائتة لم يحز صلواته خلفه  
واذا صلى المسافر بالمقيمين صلى ركعتين وسلم ثم اتم المقيمون صلواتهم  
ويستحب له اذا سلم ان يقول لهم اتموا صلواتكم فان اقام سفره اذا دخل  
المسافر منهم اتم الصلوة وان لم يبق الاقامة فيه من كل له وطن معلوم  
فانتقل عنه واستوطن غيره ثم سافر فدخل وطنه الاول المقيم الصلوة  
واذا تولى المسافر ان يقيم بمكة ومضى خمسة عشر يوما لم يتم الصلوة  
فانته صلواته في السفر قضاها في الحضر ركعتين ومن فاتته صلوات  
في الحضر قضاها في السفر ربعا والعاصي والطيم في السفر والرخصة سوء

منه حتى يتقوا الاقامة في بلد خمسة عشر يوما فصاعدا فيلزمه الا تمام فان تولى اقامة اقل من ذلك لم يتم وان دخل بلد اول يومه ففيه خمسة عشر يوما وانما يتقوا عدا اخرج ويعد اذ خرج حتى تمام ذلك مستين ركعتين اذا دخل البلد في دار الحرب ونحو الاقامة عشر يوما لم يصير مقيما وان ادخل السافر في صلوة المقيم ثم بقا الوقت لم الصلوة وان دخل معه في الفائتة لم يحز صلواته خلفه واذا صلى المسافر بالمقيمين صلى ركعتين وسلم ثم اتم المقيمون صلواتهم ويستحب له اذا سلم ان يقول لهم اتموا صلواتكم فان اقام سفره اذا دخل المسافر منهم اتم الصلوة وان لم يبق الاقامة فيه من كل له وطن معلوم فانتقل عنه واستوطن غيره ثم سافر فدخل وطنه الاول المقيم الصلوة واذا تولى المسافر ان يقيم بمكة ومضى خمسة عشر يوما لم يتم الصلوة فانته صلواته في السفر قضاها في الحضر ركعتين ومن فاتته صلوات في الحضر قضاها في السفر ربعا والعاصي والطيم في السفر والرخصة سوء

الرخصة بسوء وقال ان كان في بلد خمسة عشر يوما فصاعدا فيلزمه الا تمام فان تولى اقامة اقل من ذلك لم يتم وان دخل بلد اول يومه ففيه خمسة عشر يوما وانما يتقوا عدا اخرج ويعد اذ خرج حتى تمام ذلك مستين ركعتين اذا دخل البلد في دار الحرب ونحو الاقامة عشر يوما لم يصير مقيما وان ادخل السافر في صلوة المقيم ثم بقا الوقت لم الصلوة وان دخل معه في الفائتة لم يحز صلواته خلفه واذا صلى المسافر بالمقيمين صلى ركعتين وسلم ثم اتم المقيمون صلواتهم ويستحب له اذا سلم ان يقول لهم اتموا صلواتكم فان اقام سفره اذا دخل المسافر منهم اتم الصلوة وان لم يبق الاقامة فيه من كل له وطن معلوم فانتقل عنه واستوطن غيره ثم سافر فدخل وطنه الاول المقيم الصلوة واذا تولى المسافر ان يقيم بمكة ومضى خمسة عشر يوما لم يتم الصلوة فانته صلواته في السفر قضاها في الحضر ركعتين ومن فاتته صلوات في الحضر قضاها في السفر ربعا والعاصي والطيم في السفر والرخصة سوء











**باب صلوة الاستسقاء قال ابو حنيفة ليس في**

الاستسقاء صلوة مسنونة فيما فاجل الناس من اجل الجوار وما انما

هو الدعاء والاستغفار ولا يصلي الا امام الناس كيتين يحجهم بالقرآن

ثم يخطب خطبتين على الارض لا على المنبر ويستقبل القبلة بالركعة

الامام رداؤه ولا يقلب رديتهم ولا يحضر اهل الذم ولا ينقل

باقيام شهر رمضان يستحب ان يحج الناس في رمضان

بعد العشاء فيصلي بهم امامهم خمس ترويحات في كل رويحة

تسليمان فيجلس بين كل ترويحة مقدار ترويحة ثم

يوتر بهم امامهم ولا يصلي الوتر جماعة في غير شهر رمضان

**باب صلوة الخوف** اذا انتدح خوف جعل الامام الناس طائفة

طائفة الى وجعل طائفة خلفه فيصلي بهذه الطائفة

ركعة وسجدتين فاذا رآهم راسه من السجدة الثانية مضى

بهذه الطائفة الى وجعل بعد ووجاءت تلك الطائفة فيصلي

بهم ركعة وسجدتين ويتشهد يسلم ولم يسلموا معه ولكن

من هبون الى وجهه العبد ووجاءت الطائفة الاولى فيصليون

فيما انتدح خوف جعل الامام الناس طائفة طائفة الى وجعل طائفة خلفه فيصلي بهذه الطائفة ركعة وسجدتين فاذا رآهم راسه من السجدة الثانية مضى بهذه الطائفة الى وجعل بعد ووجاءت تلك الطائفة فيصلي بهم ركعة وسجدتين ويتشهد يسلم ولم يسلموا معه ولكن من هبون الى وجهه العبد ووجاءت الطائفة الاولى فيصليون

فيما انتدح خوف جعل الامام الناس طائفة طائفة الى وجعل طائفة خلفه فيصلي بهذه الطائفة ركعة وسجدتين فاذا رآهم راسه من السجدة الثانية مضى بهذه الطائفة الى وجعل بعد ووجاءت تلك الطائفة فيصلي بهم ركعة وسجدتين ويتشهد يسلم ولم يسلموا معه ولكن من هبون الى وجهه العبد ووجاءت الطائفة الاولى فيصليون



على شفة الأيسر فينسل بالما حتى يرى أن الماء قد وصل  
 إلى ما يلي التخت منه ثم يصح على شفة اليمين فينسل حتى أن الماء  
 قد وصل إلى ما يلي التخت منه ثم يجلس الغاسل ويسند إليه و  
 يمسح بطنه مسحات رقفاً فان خرج منه شيء غسله ولا يعيد  
 ثم ينشفه بتوريق <sup>أو ثوب</sup> ويجعل الحنوط على راسه وكفينه و  
 الكافور على شاحجه <sup>أو يده</sup> والستة أن يكفن الرجل في ثلثة أثواب  
 إذا وقبض على لفافة فإن اقتصر على ثوبين حجازاً فإذا  
 أراد ألفاً لللفافة ابتدأ وأباجاً باليسر فلفوه عليه ثم باليمين  
 خافوا أن ينتشر الكفن عقدوه وتكفن المرأة في خمسة أثواب  
 إذا وقبض من خارج خرقه تربطها ثدياها ولفافة فاقصرها  
 على ثلثة أثواب حجازاً ويكون الحمار فوق القميص تحت اللفافة  
 ويجعل تنغر على صدرها ولا يسرج شعر الميت ولا يحثيه  
 ولا يقص ظفره ولا يقص شجرة ويجبر الكفان قبل أن يدبر  
 فيها وترافاً إذا فرغوا عنه صلوا عليه وأولى الناس بالصلوة  
 على الميت إسلطان الحضر فإن حضر فرائبه فإن لم يحضر



فيسر من ان يكتبه عنها واحد او اعطانا ذلك من يد رجبهم خوفا من غصان الهادة، وجمعه ١٢ رنبا في كل شهر ثم ارمي به في القوس كمنه في السور.

[illegible]

والصلوة امامي على الخلق ما امكن  
عن الله عليهم صلواته على النبي  
صلى الله عليه وسلم قال لا اله الا الله  
لا في حكم ولا في علم ولا في خلق  
بجميع نعمته

























الذي هو غير معين فلا يجوز الا بنية من الليل وكذا  
صوم سائر الكفارات والنفل كله يجوز بنية قبل الزوال  
ينبغي للناس ان يلتصوا بالهلال في يوم التاسع والعشرين  
شعبان فان غم عليهم الهلال اكملوا عدة الشعبان ثلثين  
يوماً ثم صاموا ومن عثر اى هلال رمضان حرام وان  
لم يقبل الا ما شهدته وان افطر في هذا اليوم لا كفارة عليه  
عندنا وان كان في السماء غم قبل الامام شهادة الواحد  
رجلا كان او امرأة حراكا وعيدا وان لم يكن في السماء  
غمة لم تقبل الا ما شهدته حتى يجمع كثير ويقع العام بخبرهم  
ووقت الصوم حين طلع الفجر الثاني الى غروب الشمس  
الصوم هو الاكل والشرب والجماع نهارا  
مع النية فان كل انصام او شرب او جامع ناسيا لم  
يفطره فان نام فاحتمله او احتجم او قاء فلا شيء عليه وان  
زرعه لغيره لم يفطره فان استقاء عمدا فعليه لقضاء ولو  
الى فرج امرأة بشهوة فامني يقصد صومه وكذا لو ادس

من الليل يعني من بعد غروب الشمس  
فلا يجوز من قبل غروب الشمس  
والقارن بالنية والكفارات  
ان يلتصوا بالهلال في يوم التاسع والعشرين  
شعبان فان غم عليهم الهلال اكملوا عدة الشعبان ثلثين  
يوماً ثم صاموا ومن عثر اى هلال رمضان حرام وان  
لم يقبل الا ما شهدته وان افطر في هذا اليوم لا كفارة عليه  
عندنا وان كان في السماء غم قبل الامام شهادة الواحد  
رجلا كان او امرأة حراكا وعيدا وان لم يكن في السماء  
غمة لم تقبل الا ما شهدته حتى يجمع كثير ويقع العام بخبرهم  
ووقت الصوم حين طلع الفجر الثاني الى غروب الشمس  
الصوم هو الاكل والشرب والجماع نهارا  
مع النية فان كل انصام او شرب او جامع ناسيا لم  
يفطره فان نام فاحتمله او احتجم او قاء فلا شيء عليه وان  
زرعه لغيره لم يفطره فان استقاء عمدا فعليه لقضاء ولو  
الى فرج امرأة بشهوة فامني يقصد صومه وكذا لو ادس

ان يحضر  
رأسه

المسلم ثلاث لا يفطر الصائم عليه  
والجماع والاحتلام  
فان كان كل الصائمات  
قال الصائم اذا زل  
ناسيا ناسيا اذلى  
الصائم فليقله بالزوجة  
بجزة ووجدت المرأة  
الحملها او وجعت المرأة  
فليقله بالزوجة ووجدت  
منها او فسد صومها فلا  
حق لها في الفدية  
حق في الفدية  
سواء نظر الى  
غيره او الى

افضل وان افطر وقضى حاز وان مات المريض او المسافر  
وهما حي حالهما لم يلزمهما القضاء فان صح المريض اقام المسافر  
نومانا لزمهما القضاء بقدر الصحة والاقامة وقضاء  
رمضان ان شاء فرقه وان شاء تابعه فان لم يقض حتى دخل  
رمضان اخر صام الثاني وقضى الاول بعد ولا فدية عليه  
ومن مات عليه قضاء رمضان فوصى به اطعم وليه عنه  
لكل يوم مسكينا ومن دخل في صوم التطوع او صلوة التطوع  
ثم افسدها قضاها وان بلغ الصبي واسلم الكافر في بعض  
امساك بقيه يومها وصام ابعده ومن غشي عليه في رمضان  
لم يقض اليوم الذي حدث فيه الاغماء وقضى ما بعده  
اذا افاق المجنون في بعض رمضان قضى ما مضى منه واذا  
المرأة او نفست فافطرت وقضت لو قدم المسافر او طهرت  
كما قضت في بعض النهار امسكا عن الطعام والشراب بقيه يومها  
ثم صام ابعده وكوثره وهو يظن ان الفجر لم يطل ولم يظن  
ان الشفق قد غرث ثم تبين انها لم تغرب وكان قد طلع الفجر يقضى

احد من اجله في الفدية ما استحقه من الفدية  
كل صلوة فافطرت حتى دخل رمضان  
فد ولو لم يجز حتى دخل رمضان  
اربع اقسام حاله لا يثبت فالتابع لا يثبت  
في وقت الصلوة بان زاد على ما في  
جعل عند راد صلا الحرام وكذا  
في عند الصوم  
انما انما در فطر بكونه  
فان امتد وقد لا يمتد وهو للصوم  
والاغماء من سقطها قاله ابن القيم  
الحجاء ١٠ خطاوى  
ثم قوله بعض رمضان خلافا لفرق  
الاداء ١٠ ص ١٢  
حرام والتشبه بالحرام حرام  
ان الحرام عليه ولو تقدر وهو يظن  
على مطلقون بالمثل كما في البرص  
المسافر ولا كفارة عليه لانه  
الحجاء ١٠ قاصد لعدم التقصير  
في حاله من ان يفسد  
الامر قضاء يوم ان يفسد  
والمراد بالخير الفجر  
في حاله من ان يفسد

مسألة

ذلك اليوم ولا كفارة عليه ومن أتى هلال الفطر وحده لم  
 يفطر وإن كان في السماء علة لم يقبل الإمام في هلال الفطر إلا  
 شهادة رجلين أو رجل وامرأتين وإن لم يكن في السماء علة لم  
 يقبل الإمام إلا شهادة جماعة تقع العلم بخبرهم بأبواب  
 الاعتكاف مستحب وهو الليث مع الصوم في المسجد بنيت الاعتكاف  
 ونهت عن المعتكف العطي واللبس فإن أنزل بالقبلة واللبس فسد  
 اعتكافه ولا يخرج من المسجد إلا حاجة الإنسان والحاجة  
 بأسان يسير أو يتبع في المسجد من غير أن يحضر الصلاة  
 ولا يتكلم إلا بخير ويكره له الضم فإن جامع المعتكف ليلا  
 أو نهارا عمل كان أو ناسيا بطل اعتكافه ومن أوجب نفسه  
 أيام معددة لزومه اعتكافها بلياليها كتأجير الحج وأوجب  
 الأحرار البالغين العقل والأصحاء إذا قدر وأعلى الزاد  
 والراحلة فاضلا عن المسكن ومالا بد منه وعن نفقة عياله  
 إلى حين عودته وكان الطريق منا ويعتذر للمرأة أن يكون  
 محرم حج به أو زوج إذا كان بينها وبين مكة مسيرة ثلاثة أيام







الزيارة ويصلي بهم الظهر والعصر في وقت الظهر إذا كان

اقامتين ومن ضل الطريق في رحله وحده صلى كل واحد منهما

فَيَقِفُ بِقَرْبِ الْجَنَّةِ وَجَعَلَتْ كُلُّهَا مَوْقِفًا لِلْأَبْنِ عِزَّةً وَ

للاقام ان يقيم بعرفته على ارجل حاله <sup>ويعلم الناس</sup> ويعلم الناس المناسب

وَيُحْتَابُ بِغَسَلِ الْوُجُوهِ وَيُحْمَدُ فِي الدُّعَاءِ فَإِذَا غُيِبَ

النفس مستلزمة واجب ولو توفى جازدا  
 الثمن فإض الإمام والناس معه على خمسة حتى بأقول له دالة

فَيَنْزِلُونَ فَيَسْتَوُونَ بِهَا وَيَسْتَحْجُونَ أَنْ يَنْزَلَ بِهَا الْحَبْلُ الَّذِي عَلَيْهِ

المقدرة ونزلة القدر وتصل إلى ما بالناس المعز والعداء

بِأَمْرِ اللَّهِ وَالْقَلَمِ وَمَنْ يَبْذُرْ نَبَاتًا مِثْقَالَ ذَرَّةٍ

الطريق وحده له كنهه

سرای و بر سر کوه جیشید و آن ح

بمجلسهم وقت هامة ووقت شاسعة وامر دلفر دها

والتواضع والاعتدال في كل شيء

...ویرمیهامین

وودی بسیم حصا میل حصی احن فی لبر مع کل حصیات

الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وجلاله

فقدية جائز وقت الصلاة

الحمد لله الذي جعلنا من هذه الدنيا داراً فانية وداراً آخرة

واقف لا مقلد

مستكره

نا وسمو  
سلكوا اجنهم  
او سميت المنه  
حتى ياتوا المنه  
في الدعاء  
الاجنهم

بیتخب ان احوال

بسم الله الرحمن الرحيم

المسألة الأولى في معرفة كماله

المقام الثاني من نظم واداء  
نظم فنون الخرافة قبل  
الخرافه

من قانوم و علیہ میقتدا و یصلی و یرکع  
سراج و علیہ قولا و قال زفرانی

در مختار رسد و اقامه

وَأَقَامَتِ الْيَهُودُ فِي النَّجِصِ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ  
وَأَقَامَتِ الْيَهُودُ فِي النَّجِصِ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ

جاءهم بأذان و صلى المغرب و أفاض

على تولد محلات  
في اعادة محلات  
ان والمكان والوقت

فتوقنا بالذمة المكان من لفظة

اختتام ١٢ درس في مادة اللغة العربية  
أوقات في المبنى

والا بجن محمد  
على بارها  
اجيرها  
الغلاف



٥٢  
له قول والحاق افضل  
عليه وسلم صلى الله  
فلا انا والمصدقين  
ولا ذكر الحقيقين القرآن  
قبل المتصدين ١١ ج ٥

ولا يقف عندهما ويقطع التلبية عند أول الحصة ثم يذهب  
 ان احب ثم يحاق ويقصر الحلق افضل وقد حل له كل شيء  
 الا النساء ياتي بمكة من يوم ذلك ومن الغدا ومن بعد  
 الغدا فيطوف بالبيت طواف الزيارة تسعة اشواط  
 للطواف ووقت الطواف ايام النحر وهي ثلاثة فان كان  
 سعي في طواف القدوم لا سعي عليه ولا يرمل فيها  
 الطواف سعي بعد على ما قدمناه فاذا طاف ورمى وسعى  
 له النساء وهذا الطواف هو المفروض في الحج ويكره تأخير عن  
 هذه الايام فان اخره عنها الزمه الدم عند تخفيفه  
 وقال الاشعري عليه ثم يعود الى منى فيقيم بها فاذا زالت  
 الشمس من يوم الثاني من يوم النحر رمي الجمار الثلاث  
 فبيد بالتى الى المسجد فيرميها بسبع حصيات كبر مع كل  
 حصاة ويقف عندها فيدعو ثم يرمي التي يليها مثل ذلك  
 ويقف عندها فيدعو ثم يرمي جمرة العقبة كذلك فان  
 ويرفع يديه عقيب كل رمي وان كان من الغد رمي الجمار الثلاث بعد ذلك

الحق في طين والبيت  
للزبارة والمزج  
الافاضة والحيث  
وطين الفاضل  
اول وقت الفاضل بعد  
اول وقت الفاضل بعد  
صوره

طالع الفجر من يوم الجمعة  
فضلها كما في التهجئة " جود  
أية النساء وكذا إذا كان  
كل " جود

اے کثرہ لان الا کثر کثرہ لان  
فوالہ خیلہ

فقال اذ هو المامور به هو

بالبیت المتیق والركن فهذا  
النظرات اربعة اشراط وما زاد  
عليها واجب ١٢ اجمعه

بسم الله الرحمن الرحيم

عقبت كل حصاة ويدع يديها  
ويجعل باطنها

منه فلهذا لا بد عيناك من جوهر  
كذلك فلا يقف

دری فائده  
و الاصلان  
عند حاله



افضل من التمتع والا فراد عندنا والقرآن ان يحرم بالحج والعمرة  
معاً من الميقات ويقول عقيب الصلاة اللهم اني اريد الحج والعمرة  
فيسرهما لي وتقبلهما مني فاذا دخل مكة ابتداء بالطواف وطواف الوداع  
سبعة اشواط يرمل في الثلاثة الاولى ثم يمشي في الباقي على هيئته  
ويسعى بعد بين الصفا والمروة وهذا افعال العمرة ثم يبدأ  
بافعال الحج فيطوف طواف القدوم سبعة اشواط يرمل في الثلاثة  
الاولى ويسعى كما ذكرنا في المفرد بالحج فاذا رعى الحجرة العتيقة يوم النحر  
ذبح شاة او سبع يقره او سبع بدنة فهذا دم القران فان لم يكن له  
ما ينحرم صام ثلاثة ايام في الحج اخرها يوم عرفة ثم سبعة ايام  
اذا رجع الى اهله فان صامها بمكة بعد فراغه من الحج يجوز فان  
فاته صوم ثلاثة ايام في الحج حتى اتي يوم النحر لم يحرم الصوم وكان  
عليه الدم وان لم يدخل مكة وتوجه الى عرفات فصام رافضاً  
لعمرة بالوقوف ليست طعنه دم القران عليه دم ارفض  
العمرة وعليه قضاؤها بالتمتع التمتع افضل من الافراد عندنا  
والتمتع على وجهين متمتع يسوق الطواف متمتع يسوق الطواف وصفاً

قوله وصف القران  
ان يحرم بالعمرة والحج  
معاً من الميقات  
فيسرهما لي  
وتقبلهما مني  
فاذا دخل مكة  
ابتداء بالطواف  
وطواف الوداع  
سبعة اشواط  
يرمل في الثلاثة  
الاولى ثم يمشي  
في الباقي على  
هيئته ويسعى  
بعد بين الصفا  
والمروة وهذا  
افعال العمرة  
ثم يبدأ بافعال  
الحج فيطوف  
طواف القدوم  
سبعة اشواط  
يرمل في الثلاثة  
الاولى ويسعى  
كما ذكرنا في  
المفرد بالحج  
فاذا رعى الحجرة  
العتيقة يوم  
النحر ذبح شاة  
او سبع يقره  
او سبع بدنة  
فهذا دم القران  
فان لم يكن له  
ما ينحرم صام  
ثلاثة ايام في  
الحج اخرها يوم  
عرفة ثم سبعة  
ايام اذا رجع  
الى اهله فان  
صامها بمكة بعد  
فراغه من الحج  
يجوز فان فاته  
صوم ثلاثة ايام  
في الحج حتى اتي  
يوم النحر لم يحرم  
الصوم وكان عليه  
الدم وان لم يدخل  
مكة وتوجه الى  
عرفات فصام رافضاً  
لعمرة بالوقوف  
ليست طعنه دم  
القران عليه دم  
ارفض العمرة  
وعليه قضاؤها  
بالتمتع التمتع  
افضل من الافراد  
عندنا والتمتع  
على وجهين متمتع  
يسوق الطواف  
متمتع يسوق  
الطواف وصفاً

قوله وصف التمتع الذي هو  
الحج والعمرة معاً  
فان لم يكن له ما ينحرم  
صام ثلاثة ايام في الحج  
اخرها يوم عرفة ثم سبعة  
ايام اذا رجع الى اهله فان  
صامها بمكة بعد فراغه من  
الحج يجوز فان فاته صوم  
ثلاثة ايام في الحج حتى اتي  
يوم النحر لم يحرم الصوم  
وكان عليه الدم وان لم يدخل  
مكة وتوجه الى عرفات فصام  
رافضاً لعمرة بالوقوف ليست  
طعنه دم القران عليه دم  
ارفض العمرة وعليه قضاؤها  
بالتمتع التمتع افضل من  
الافراد عندنا والتمتع على  
وجهين متمتع يسوق الطواف  
متمتع يسوق الطواف وصفاً







٥٩  
عليه قله ومن ملا فخلقت  
الصد الخ كانه دون  
الطوائف الزبارة وكان  
واجبا فلا بد من اظهار  
التفاوت او هداية  
عليه قله ومن ترك الحق  
الزبارة قلته احوط  
لعمري فانه هذا اذا  
في ايام الخلد فانه  
عليه ارجوه

طواف القدوم <sup>لا تدخل النقص في الركعتين ١٢ هـ</sup> محمد ثا فعلية صدقة وان طافت طواف  
الزيارة محمد ثا فعلية صدقة ولو طاف جنباً فعليه سنة  
والأفضل ان يعيد الطواف مادام بمكة ولا ذبح عليه <sup>سنة</sup> ومن  
طاف طواف الصدر محمد ثا فعلية صدقة <sup>في الأصح ١٢</sup> ومن ترك من طواف  
الزيارة ثلاثة اشواط فعليه شاة ولو ترك ثلاثة اشواط من  
طواف الصدر فعليه صدقة <sup>سنة</sup> ومن بترك السجى بين الصفا  
والمروة ثم سجد <sup>سنة</sup> ومن افاض من عرفات قبل الامام فعليه دم  
ترك الوقوف بمزدلفة فعليه دم ومن بترك رمى الجمار في  
الايام كلها او رمى يوم واحد فعليه دم وكذا لو ترك رمى  
جمرة العقبة يوم النحر وان ترك رمى جمرة من الجمار الثلاث  
يوماً من الايام الثلاثة فعليه صدقة ومن اخر الحلق حتى  
مضت ايام النحر فعليه دم عند الجنيفة <sup>سنة</sup> وقال لا يجب بتأخير النكاح  
وكذلك اذا اخر طواف الزيارة عن ايام النحر فعليه دم عند الجنيفة  
واذا قتل المحرم صيد او دابة عليه من قتله فعليه الجزاء <sup>العائد</sup>  
والناسي والمسيء والعائد سواء <sup>سنة</sup> والنجاء عند الجنيفة <sup>سنة</sup>

بوجهه  
عليه قوله رحمه الله  
هكذا عن قول الشافعي فان  
الشيء عنده فرض كطواف  
الزيارة ١٢. وجهه مندرج  
تلك على الجواب

المسألة ١٢ زيادة  
الزيادة  
منه قوله ومن ترك ذلك في الجاهل  
في الإلزام كلها الزم المتخلف  
الواجب وكيفية دم واحد  
لا أن الجنب متحد كما في الخلق  
والترك إنما يخفى في غروب  
الشمس من أيام الأندلس  
صلية عليه قوله وقال

لا يجب تأخير القضاء  
 ظمان ما ذات مستردك  
 بالقضاء ولا يجب مع القضاء  
 شيء آخر وله حلايت من صحت  
 من قدم نكاحا على نكاح فليس  
 دمرهما هذا به سنة  
 قتل الحر صيدا إلى ما القتل  
 فلقوه تعالى ولا تظنوا الضياع  
 رانته خرم وأما ما لا ينفك  
 خلافت أنما فليس رانته خرم  
 غطاوا اجتمع الناس على  
 الدال على الخرافة  
 على ما علم أن صيدا إلى ما  
 من الحر صيدا إلى ما

الموجود في أصل الفتنة  
بجون والادد وفتنة  
هشوة في البر وصيد الجور  
وصيد البر ما يكون نزل الد  
نقل إلى أصل البر وصيد  
على الجور وصيد  
فان

الدكتور علي الخزيعة

٢٠  
 والصيد في المكان الذي قتل الصيد فيه  
 او في اقرب المواضع منه يفوه ذوا اقل ثم هو مخير ان شاء  
 اتباعها هاديان فانه ان بلغ هديا او اشترى بغيره طعاما  
 فصدق على كل مسكين نصف صاع من براويصوم بقدر  
 طعام كل يوم وان فضل من الطعام اقل من نصف صاع  
 فهو مخير ان شاء اطعمه وان شاء صام عنه يوما وقال جميع  
 يجب في الصيد لنظير فيما له نظير ففي الظبي شاة وفي الارنب  
 عناق وفي اليربوع جفرة وفي النعامة بدنة ومن خرج صيدا  
 او نتف شعرة او قطع عفا وامنه ضمن ما نقص وان نقص من  
 طائر او قطع قوائمه صيد فخرج من جيز الامتناع فعليه قيمته  
 كاملا ومن كسر بيض صيد فعليه قيمته كاملا وان خرج من  
 البيص فرخ ميت فعليه قيمته وليس في قتل الغراب والحمام  
 والذئب كد العقور والحية والعقور والفارة جزاء وليس في  
 قتل البعوض والبراغيث والقرادشي ومن قتل قملة تصدق  
 بما شاء ومن قتل جرادة تصدق بما شاء ومن قتل لا يوكل لحمه





عن النبي جازله الخلل وقيل له ابعت ساء مذبح في الحرم  
وواعد من يحل بوعا بعينه بد بها فيه ثم ذرا وان كانا  
بعين مبن لا يجوز ذبحه الا في الحرم ويجوز ذبحه قبل  
يوم النحر عند ابي حنيفة ثم وعده لا يحل الا في يوم النحر  
المحصر اذا حل فعليه حجة وعمره وعلى المحصر بالعمره  
القضاء وعلى القارن حجة وعمران فاذا بعث القارن  
هنا وبأحدهم ان يذبحوا في يوم بعينه ثم زال الاحصار  
فان قدر على ادراك الحج والعمرة لم يجز له الخلل ويلزمه  
المضي وان قدر على ادراك الهدى يحل لفوات الاصل  
وان قدر على ادراك الحج دون المحصر جازله الخلل ومن  
احصر بمكة وهو ممنوع عن الوقوف والطواف كان محصرا  
وان قدر على احدهما فليس محصرا باب الفحاشات  
اذا احرم بالحج وفاته الوقوف بعرفة حتى طلع الفجر من يوم  
النحر فقد فاته الحج وعليه ان يحلل بأفعال العمرة وهن  
يطوف ويسعى ويفضله الحج من قابل ولا دم عليه والعمره

والقارن ولد في يوم النحر جازله الخلل وقيل له ابعت ساء مذبح في الحرم  
وواعد من يحل بوعا بعينه بد بها فيه ثم ذرا وان كانا  
بعين مبن لا يجوز ذبحه الا في الحرم ويجوز ذبحه قبل  
يوم النحر عند ابي حنيفة ثم وعده لا يحل الا في يوم النحر  
المحصر اذا حل فعليه حجة وعمره وعلى المحصر بالعمره  
القضاء وعلى القارن حجة وعمران فاذا بعث القارن  
هنا وبأحدهم ان يذبحوا في يوم بعينه ثم زال الاحصار  
فان قدر على ادراك الحج والعمرة لم يجز له الخلل ويلزمه  
المضي وان قدر على ادراك الهدى يحل لفوات الاصل  
وان قدر على ادراك الحج دون المحصر جازله الخلل ومن  
احصر بمكة وهو ممنوع عن الوقوف والطواف كان محصرا  
وان قدر على احدهما فليس محصرا باب الفحاشات  
اذا احرم بالحج وفاته الوقوف بعرفة حتى طلع الفجر من يوم  
النحر فقد فاته الحج وعليه ان يحلل بأفعال العمرة وهن  
يطوف ويسعى ويفضله الحج من قابل ولا دم عليه والعمره







ومن باع قطع الغنم كل سناه بدرهم فالبيع  
فاسد في جميعها عند ابي حنيفة رحمه الله وقيل  
البيع جائز في جميعها وكذلك لو باع نوباك  
ذراع بدرهم ولم يسم جملة الذرعان ومن ابتاع  
صبرة طعام على انها مائة فضي مائة درهم  
فالبيع جائز فان وجدها اقل من ذلك فاستثنى  
بالخيار ان شاء اخذ الموجود بمحصره من الممنوع وان  
شاء فسخ العقد وان وجدها اكثر فالزيادة للبائع  
والا خيار للشترى ومن اشترى نوباك على انه  
عشرة اذرع بعشرة دراهم او ارضا على انها  
مائة ذراع بمائة درهم فوجدها اقل فالشترى  
بالخيار ان شاء اخذها بجملة النسيب وان شاء  
سرك وان وجدها اكثر من الذراع الذي سته  
فهى للشترى والا خيار للبائع ولو قال بعثتها  
على انها مائة ذراع بمائة درهم كل ذراع بدرهم

قد وان وجدها  
الم قال المدي  
عشر اذرع من مائة  
ذراع فاليوم فاسد  
عند ابي حنيفة  
درهم الله لان ذلك  
يكون له خيار  
وبعد ما يتبين  
من استثنى  
عشر اذرع من مائة  
ذراع فاسد  
بما عدا ذلك  
مما هو  
هو من شترى

فوجدناها ناقصة فهو بالخيار ان شاء اخذها بخصتها  
وان شاء تركها فان وجدها زائدة فالمشترى  
بالخيار ان شاء اخذ الجميع كل ذراع بدرهم وان  
شاء ففيم البيع ومن باع دارا دخل بنائها في البيع وان  
لم يسمه ومن باع ارضا دخل ما فيها من الخلل والشجر في  
البيع وان لم يسم ولا يدخل الذرع في بيع الارض الا  
بالسمية ومن باع نخلا او شجرا فيه ثمرة فتمرتها للبائع  
الا ان يشترط المبتاع ويقال للبائع اقطعها وسلم المبيع  
ومن باع ثمرة لم يبدأ صلاحها او قبل بدأها البيع  
ووجب على المشتري قطعها في الحال فان شترط  
تركها على الخليل فسد البيع ولا يجوز ان يبيع ثمرة  
وليست شئ رطال معلومة ويجوز بيع الخنطرة في سنيها  
والباقي في قشره ومن دارا دخل في البيع مقاتيخ غلقها  
وان لم يسمه واجرة الكيال على البائع واجرة وزن الثمن  
على المشتري وان باع سلعة بثمن قيل للمشتري ادفع

١٦  
لقد قوله فلو انك انزلت  
اخذها بحصتها من الثمن ان  
صار اصلها فلو انك انزلت  
فانزل كل

من باع دار داخل  
في البيع وان لم يبيده  
الدار يتناول الرضعة والناقل  
معتصم بها اتصال قراره وان  
ناتجا وصفات المنجبة تابع  
ام ارضا داخل  
في البيع

سؤال كان يتبادر الى اذهاننا في تلك الايام  
ولما كان متصلا به في الحال

[illegible]





تتمتع عليه  
السلام من  
اشترى شيئا  
لم يره مثله  
الخيار اذا اراد  
رواه الدارقطني

ذلك فالمشترى بالخيار ان شاء اخذ يجتمع  
التمتع وان شاء تركه **باب خيار الرؤية**  
ومن اشترى شيئا لم يره فالباع جائز وله الخيار  
اذا اراد ان شاء اخذه وان شاء رده ومن باع شيئا  
لم يره فلا خيار له <sup>وهو قولنا في حقيقته الاخر</sup> واذا انظر الى وجه الصبرة او الى  
ظاهر الصبرة او الى ظاهر الثوب مطويا او الى وجه  
المجارية او الى وجه الدابة وكفلها فلا خيار له  
وكذلك اذا اراد ان يحن الدار ولم يبريوتها وقال  
زفرج لا مبدي من رؤية داخل البيت <sup>لا مبدي</sup> ومبدي لا مبدي  
وشراؤه جائز وله الخيار اذا اشترى فيسقط بمسبب البيع  
اذا كان يعرف بالمسبب بشمه اذا كان يعرف بالشم وبذوقه  
اذا كان يعرف بالذوق ولا يسقط خياره في العقار  
حتى يوصفه ومن باع ملك بخبره بغير امره فالملك  
بالخيار ان شاء اجاز وان شاء فسخ البيع <sup>لا مبدي</sup> ولا اجازة  
اذا كان المعقود عليه باقيا والمتعاقدان بحالهما

له  
فله وكذا اذا اراد ان يحن الدار  
ولم يبريوتها الخ وقال  
زفرج لا مبدي من رؤية داخل  
الدار وهو الصحيح وعليه  
لان الدار مختلفة وكلامه  
ان يخرج على دار كقوة  
لان داخلها وخارجها  
سواء ١٢ جوهرة  
وفي الدار مثله الا ان  
البيتان ١٢ وفي البيت  
فاما اليوم فلا بد  
من رؤية داخل  
في الوقاية واختار  
قوله فالملك بالخيار  
ولا يجوز للمشتري التعرف  
قبضه او له اجازة سواء  
قبض المالك التمسك و  
على اجازة ١٢  
جوهرة









لا يجوز ومن اشترى كيلاً مكائلاً او موزاً وناموزاً ثم لم يجز  
لشتره الثاني ان يبيعه او ياكله حتى يبيد الكيل والوزن في  
التقصير في الشتر قبل القبض جائز ويجوز للشتر ان يزيد للبائع  
في الشتر ويجوز للبائع ان يزيد في المبيع يجوز ان يحيط من الشتر  
يتعلق الاستحقاق بجميع ذلك ومن باع ثمن جال ثم ارجله اجلا  
مهلوا ما صار مؤجلا وكل دين حال اذا اجله صناعاً مؤجلاً  
الا القرض فان اجله لا يصح بائع الربوا الربوا حرام  
في كل مكيل وموزون اذا بيع بحسنه متفاضلاً والتملة  
في عندنا المكيل مع الجنس والوزن مع الجنس فاذا بيع المكيل  
او الموزون بحسنه مثلاً بمثل جاز البيع وان تفاضلاً  
لم يجز وصح بيع الحفنة بالحفنتين بالتفاضل  
والبيضة بالبيضتين والجوزة بالجوزتين والتمر بالتمرتين  
والفلس بالفلس باعيانها ولا يجوز بيع الجيد بالترد  
ما فيه الربوا الا مثلاً بمثل واذا عدم الوصفان الجنس  
والمعنى المضموم اليه جل لتفاضل النساء وان وجد

عليه فلو اشترى كيلاً مكائلاً او موزاً وناموزاً ثم لم يجز  
لشتره الثاني ان يبيعه او ياكله حتى يبيد الكيل والوزن في  
التقصير في الشتر قبل القبض جائز ويجوز للشتر ان يزيد للبائع  
في الشتر ويجوز للبائع ان يزيد في المبيع يجوز ان يحيط من الشتر  
يتعلق الاستحقاق بجميع ذلك ومن باع ثمن جال ثم ارجله اجلا  
مهلوا ما صار مؤجلاً وكل دين حال اذا اجله صناعاً مؤجلاً  
الا القرض فان اجله لا يصح بائع الربوا الربوا حرام  
في كل مكيل وموزون اذا بيع بحسنه متفاضلاً والتملة  
في عندنا المكيل مع الجنس والوزن مع الجنس فاذا بيع المكيل  
او الموزون بحسنه مثلاً بمثل جاز البيع وان تفاضلاً  
لم يجز وصح بيع الحفنة بالحفنتين بالتفاضل  
والبيضة بالبيضتين والجوزة بالجوزتين والتمر بالتمرتين  
والفلس بالفلس باعيانها ولا يجوز بيع الجيد بالترد  
ما فيه الربوا الا مثلاً بمثل واذا عدم الوصفان الجنس  
والمعنى المضموم اليه جل لتفاضل النساء وان وجد

بالمبيعتين عند الطعم وهو قوله عليه  
عنه نوح الطعم في قوله عليه  
في الحديث المشهور وهو قوله عليه  
السلام والخطة بالخطبة مثلاً  
بالبيد والقضاي والغير  
السلام والخطة بالخطبة  
والله والادوية والغير  
منه قوله عليه السلام  
والنساء من الخطة والغير  
والله والادوية والغير  
منه قوله عليه السلام  
والنساء من الخطة والغير  
والله والادوية والغير



ويجوز بيع اللحم المختلف بعضها ببعض متفاضلا وكذلك  
 البان البقر بالبان الغنم وكذلك الخل الدقل بحل الحنظل ويجوز  
 بيع الخبز بالحنطة والديق متفاضلا ولا يربوا بين المولى وعبد  
 ولا بين المسلم والحربي في دار الحرب **باب السلم** السلم  
 جائز في المكيلات والموزونات والمعدن المتقاربة  
 كالجوز والبعض في المزروعات اذا بين الجنس والقدر  
 والوصف والنوع ولا يجوز السلم في الحيوان اطرافه ولا  
 في الجلود عدد او لا في الخطب جزفا ولا في الرطبة جزرا  
 ولا يجوز السلم حتى يكون المسلم فيه موجودا من حين العقد  
 الى حين المحل ولا يصح السلم الا مؤجلا ولا يصح السلم عند  
 ابي حنيفة رحمه الله لا يسع شرائط الجنس والوصف والقدر والنوع  
 والاجل ومعرفة مقدار راس المال اذا كان مما يتعلق  
 العقد بمقداره كالمكيل والموزون والمعدن وتسمية  
 مكان الذي يوفى فيه ان كان له حمل ومونة وقال لا يحتاج  
 الى تسمية راس المال اذا كان معيناً ولا الى مكان التسليم

فختلف لا خلافاً بين بعض متفاضلا وكذلك  
 البان البقر بالبان الغنم وكذلك الخل الدقل بحل الحنظل ويجوز  
 بيع الخبز بالحنطة والديق متفاضلا ولا يربوا بين المولى وعبد  
 ولا بين المسلم والحربي في دار الحرب **باب السلم** السلم  
 جائز في المكيلات والموزونات والمعدن المتقاربة  
 كالجوز والبعض في المزروعات اذا بين الجنس والقدر  
 والوصف والنوع ولا يجوز السلم في الحيوان اطرافه ولا  
 في الجلود عدد او لا في الخطب جزفا ولا في الرطبة جزرا  
 ولا يجوز السلم حتى يكون المسلم فيه موجودا من حين العقد  
 الى حين المحل ولا يصح السلم الا مؤجلا ولا يصح السلم عند  
 ابي حنيفة رحمه الله لا يسع شرائط الجنس والوصف والقدر والنوع  
 والاجل ومعرفة مقدار راس المال اذا كان مما يتعلق  
 العقد بمقداره كالمكيل والموزون والمعدن وتسمية  
 مكان الذي يوفى فيه ان كان له حمل ومونة وقال لا يحتاج  
 الى تسمية راس المال اذا كان معيناً ولا الى مكان التسليم

فختلف لا خلافاً بين بعض متفاضلا وكذلك  
 البان البقر بالبان الغنم وكذلك الخل الدقل بحل الحنظل ويجوز  
 بيع الخبز بالحنطة والديق متفاضلا ولا يربوا بين المولى وعبد  
 ولا بين المسلم والحربي في دار الحرب **باب السلم** السلم  
 جائز في المكيلات والموزونات والمعدن المتقاربة  
 كالجوز والبعض في المزروعات اذا بين الجنس والقدر  
 والوصف والنوع ولا يجوز السلم في الحيوان اطرافه ولا  
 في الجلود عدد او لا في الخطب جزفا ولا في الرطبة جزرا  
 ولا يجوز السلم حتى يكون المسلم فيه موجودا من حين العقد  
 الى حين المحل ولا يصح السلم الا مؤجلا ولا يصح السلم عند  
 ابي حنيفة رحمه الله لا يسع شرائط الجنس والوصف والقدر والنوع  
 والاجل ومعرفة مقدار راس المال اذا كان مما يتعلق  
 العقد بمقداره كالمكيل والموزون والمعدن وتسمية  
 مكان الذي يوفى فيه ان كان له حمل ومونة وقال لا يحتاج  
 الى تسمية راس المال اذا كان معيناً ولا الى مكان التسليم















واجرة البيت الذي يحفظ فيه الرهن على المرقن واجرة الرهن  
على الراهن كذلك نفقة الرهن فمأكل الرهن للرهن فيكون  
يده مع الأصل فان هلك فمأكله غير شيء وان هلك الأصل فهو  
افتكه الراهن بحصته من الدين يقسم الدين على قيمة الرهن يوم  
وعلى قيمة الثمن يوم الفك فمأكل الأصل سقط وما أصاب الثمن  
افتكه الراهن به ويجوز الزيادة في الرهن ولا يجوز الزيادة  
في الدين عندا يجنيفه ومحمم ولا يصير الرهن رهنها بها وقال  
ابو يوسف يجرى إذا رهن عينا واحدا عند رجلين بدين  
كل واحد منهما جاز وجميعها رهن عند كل واحد منهما خاصة  
منها فان قضى دين أحدها فكأنت كلها رهنا في دين الآخر حتى  
يستوفى دينه ومن باع عبدا على أن يرهن المشتري بالثمن شيئا  
بعينه فامتنع المشتري من تسليم الرهن إليه لم يجز عليه أن يبيع  
بالتخيير ان شاء رضى بثلث الرهن وان شاء فسخ البيع ان يبيع  
المشتري الثمن حالا او يدفع قيمة الرهن رهنا مكانه ولا رهن  
ان يحفظ الرهن بنفسه وزوجته وولده وخادمه الذي

عنه ولا يملك الرهن على المرقن واجرة الرهن على الراهن  
كذلك نفقة الرهن فمأكل الرهن للرهن فيكون يده مع  
الأصل فان هلك فمأكله غير شيء وان هلك الأصل فهو  
افتكه الراهن بحصته من الدين يقسم الدين على قيمة  
الرهن يوم الفك فمأكل الأصل سقط وما أصاب الثمن  
افتكه الراهن به ويجوز الزيادة في الرهن ولا يجوز  
الزيادة في الدين عندا يجنيفه ومحمم ولا يصير الرهن  
رهنها بها وقال ابو يوسف يجرى إذا رهن عينا واحدا  
عند رجلين بدين كل واحد منهما جاز وجميعها رهن عند  
كل واحد منهما خاصة منها فان قضى دين أحدها فكأنت  
كلها رهنا في دين الآخر حتى يستوفى دينه ومن باع  
عبدا على أن يرهن المشتري بالثمن شيئا بعينه فامتنع  
المشتري من تسليم الرهن إليه لم يجز عليه أن يبيع  
بالتخيير ان شاء رضى بثلث الرهن وان شاء فسخ البيع  
ان يبيع المشتري الثمن حالا او يدفع قيمة الرهن رهنا  
مكانه ولا رهن ان يحفظ الرهن بنفسه وزوجته وولده  
وخادمه الذي

عنه ولا يملك الرهن على المرقن واجرة الرهن على الراهن  
كذلك نفقة الرهن فمأكل الرهن للرهن فيكون يده مع  
الأصل فان هلك فمأكله غير شيء وان هلك الأصل فهو  
افتكه الراهن بحصته من الدين يقسم الدين على قيمة  
الرهن يوم الفك فمأكل الأصل سقط وما أصاب الثمن  
افتكه الراهن به ويجوز الزيادة في الرهن ولا يجوز  
الزيادة في الدين عندا يجنيفه ومحمم ولا يصير الرهن  
رهنها بها وقال ابو يوسف يجرى إذا رهن عينا واحدا  
عند رجلين بدين كل واحد منهما جاز وجميعها رهن عند  
كل واحد منهما خاصة منها فان قضى دين أحدها فكأنت  
كلها رهنا في دين الآخر حتى يستوفى دينه ومن باع  
عبدا على أن يرهن المشتري بالثمن شيئا بعينه فامتنع  
المشتري من تسليم الرهن إليه لم يجز عليه أن يبيع  
بالتخيير ان شاء رضى بثلث الرهن وان شاء فسخ البيع  
ان يبيع المشتري الثمن حالا او يدفع قيمة الرهن رهنا  
مكانه ولا رهن ان يحفظ الرهن بنفسه وزوجته وولده  
وخادمه الذي

حياله فان حفظه بغير من في عياله او اودعه فهلك فمن  
واذا اشترى المرتهن في الرهن فهلك في بيعه ضمنه  
فان هلك في يد الراهن هلك بغير شيء وللمرهن  
ان يسترجم فاذا اخذ عاد الضمان واذا مات الراهن  
باع وصيه الرهن وقضه الدين فان لم يكن له وصي  
نصب القاضي له وصيا وامره ببيعه باب الحجر  
الاسباب الموجبة للحجر ثلثة الصغر والجنون والرق  
ولا يجوز تصرف الصغير الا باذن وليه ولا يجوز  
تصرف العبد الا باذن سيده ولا يجوز تصرف المجنون  
المفلوج بحال ومن باع من هؤلاء شيئا او اشتراه وهو  
يعقل البيم والشراء فالولي بالخيار ان شاء اجازة اذا كان فيه  
مصلحة وان شاء فسخه وهذه الاسباب الثلاثة توجب الحجر  
في الاقوال لا في الافعال والبصبي والمجنون لا يهتق عقودهما



ولا اقرارهما ولا يقيم طلاقهما ولا اعتاقهما وان تلفا شيئا  
 من مالهما ضمنانه واما العبد فاقراره باذن في حقه وغيره <sup>لان العبد ليس بمالك</sup> باذن  
 مولاه فان اقر بماله بعد الحرة ولم يلزوه في الحال وان  
 اقر بماله وقصاص لزوجته في الحال وكذا لك ينفذ الطلاق قال  
 ابو حنيفة لا يخرج على حر العاقل البالغ السفهه وتصرفه في ماله  
 جائز وان كان مبدرا مفسدا صرفا يتلف ماله فيما لا غرض له  
 فيه ولا مصلحة له الا انه اذا بلغ الغلام غير رشيد لم يسأل اليه  
 ماله حتى يبلغ خمسا وعشرين سنة فاذا انصرف فيه قبل ذلك  
 نفذ تصرفه فاذا بلغ دفع ماله اليه وان لم يولد منه شيء  
 وقال لا يخرج عليه السفهه ويمنع من التصرف في ماله فان باع  
 لم ينفذ بيعه وان كان فيه مصلحة اجاز الحاكم وان عتق  
 عبدا نفذ عتقه وعلى العبد ان يسعى في قيمته وان خرج  
 امرأة جاز نكاحها وان ستم لها مهرها لم يوز منه مقدار  
 مهرها لها ويبطل المفضل وقالافين سليمان خمس وعشرين  
 سنة وهو غير رشيد لا يدفع اليه ماله ابدا ويخرج الزكاة

[illegible][illegible]

من مال السفينة وينفق على أولاده عليه وزوجته ومن ينفق على أولاده عليه من مال السفينة

من مال السفينة وينفق على أولاده عليه وزوجته ومن ينفق على أولاده عليه من مال السفينة

من مال السفينة وينفق على أولاده عليه وزوجته ومن ينفق على أولاده عليه من مال السفينة

من مال السفينة وينفق على أولاده عليه وزوجته ومن ينفق على أولاده عليه من مال السفينة

من مال السفينة وينفق على أولاده وزوجته ومن ينفق  
نصفته من ذوى الأرحام فإذا أراد حتم الأرحام لم يمنع منه  
ولا يسلم القاضي النفقة إليه ولكن يسلمها إلى الفتنة من الحجج  
فينقها عليه في طريق الحج فان مرض مرض الموت أو صوب حيا  
في القرب أو ابواب الخبر جازو ببلوغ الغلام بالأختام ولا يحل  
والانزال إذا وطئ فان لم يوجد ذلك فحق يتم له ثمانية عشر  
سنة عند الجنيفة ثم ويبلغ الجارية بالحيض والأختام  
الحبل فان لم يوجد ذلك فحق يتم لها سبع عشر سنة  
وقالوا إذا تقرر للغلام والجارية خمس عشر سنة فقد بلغا  
وعليه الفتوى وإذا راقق الغلام والجارية وانكحلهما  
في البلوغ فقال كل واحد منهما قد بلغت فالقول قوله  
واحكامه احكام البالغين وقال أبو حنيفة رحم لا حجر في البين  
إذا وجبت الديون على رجل فليس عليه غرماء حبه و  
الحجر عليه ولم يحجر عليه وإن كان له مال لم يتصرف فيه ولكن يحبس  
حتى يبيعه في دينه وإن كان دراهم ودينه دراهم

من مال السفينة وينفق على أولاده عليه وزوجته ومن ينفق على أولاده عليه من مال السفينة

من مال السفينة وينفق على أولاده عليه وزوجته ومن ينفق على أولاده عليه من مال السفينة

من مال السفينة وينفق على أولاده عليه وزوجته ومن ينفق على أولاده عليه من مال السفينة



الطاري سواء قال الفاسق  
ولا يجوز له ان يقول  
فان الفاسق اذا كان  
مصلحة لماله والفسق الاصل  
الطاري سواء ومن افسر  
وعنده متاع لرجل يبتاعه  
فصاحب المتاع اسوة للغيراء  
باب الاقرار اذا اقر المبالغ  
بحق لزمه اقراره مجهولا  
كان المقربه او معلوما  
فان كان الاقرار مجهولا  
يقال له بين المجهول  
فان كان لفلان على شيء  
لزمه ان يبين ماله قيمته ولو  
ادعى المقر له اكثر منه  
فالمقول قول المقرم اليقين  
فان قال  
فلان على مال فالمقول قوله  
في القدر فان قال له على مال عظيم  
لم يصدق في اقل من مائة درهم  
فان قال له على درهم كثير  
لم يصدق في اقل من مائة درهم  
وقال ابو يوسف ومحمد لم يصدق في اقل من مائة درهم  
ولو قال له على درهم فله ثلثه الا ان يبين اكثر منها  
ولو قال على كذا كذا درهم لم يصدق في اقل من احد عشر درهما  
ان قال كذا وكذا درهم لم يصدق في اقل من احد عشر درهما ولو  
قال له على مال فقد اقر بدين ان قال له نعم او قبل فهذا اقرار

حال بينه وبين غرمائه الا ان يقيموا البينة انه قد حصل له  
مال ولا يجوز على الفاسق اذا كان مصلحة لماله والفسق الاصل  
الطاري سواء ومن افسر وعنده متاع لرجل يبتاعه منه  
فصاحب المتاع اسوة للغيراء باب الاقرار اذا اقر المبالغ  
بحق لزمه اقراره مجهولا كان المقربه او معلوما  
فان كان الاقرار مجهولا يقال له بين المجهول  
فان كان لفلان على شيء لزمه ان يبين ماله قيمته ولو  
ادعى المقر له اكثر منه فالمقول قول المقرم اليقين فان قال  
فلان على مال فالمقول قوله في القدر فان قال له على مال عظيم  
لم يصدق في اقل من مائة درهم فان قال له على درهم كثير  
لم يصدق في اقل من مائة درهم وقال ابو يوسف ومحمد لم يصدق  
في اقل من عشرة وقال ابو يوسف ومحمد لم يصدق في اقل من مائة  
درهم ولو قال له على درهم فله ثلثه الا ان يبين اكثر منها  
ولو قال على كذا كذا درهم لم يصدق في اقل من احد عشر درهما  
ان قال كذا وكذا درهم لم يصدق في اقل من احد عشر درهما ولو  
قال له على مال فقد اقر بدين ان قال له نعم او قبل فهذا اقرار

الطاري سواء قال الفاسق  
ولا يجوز له ان يقول  
فان الفاسق اذا كان  
مصلحة لماله والفسق الاصل  
الطاري سواء ومن افسر  
وعنده متاع لرجل يبتاعه  
فصاحب المتاع اسوة للغيراء  
باب الاقرار اذا اقر المبالغ  
بحق لزمه اقراره مجهولا  
كان المقربه او معلوما  
فان كان الاقرار مجهولا  
يقال له بين المجهول  
فان كان لفلان على شيء  
لزمه ان يبين ماله قيمته ولو  
ادعى المقر له اكثر منه  
فالمقول قول المقرم اليقين  
فان قال  
فلان على مال فالمقول قوله  
في القدر فان قال له على مال عظيم  
لم يصدق في اقل من مائة درهم  
فان قال له على درهم كثير  
لم يصدق في اقل من مائة درهم  
وقال ابو يوسف ومحمد لم يصدق في اقل من مائة درهم  
ولو قال له على درهم فله ثلثه الا ان يبين اكثر منها  
ولو قال على كذا كذا درهم لم يصدق في اقل من احد عشر درهما  
ان قال كذا وكذا درهم لم يصدق في اقل من احد عشر درهما ولو  
قال له على مال فقد اقر بدين ان قال له نعم او قبل فهذا اقرار

في اقل من احد عشر درهما  
لا منه ذكر العدد من البينين  
وبين بينهما حرف العطف  
واقل ذلك احد عشر  
مسألة

بإماتة في بيده وإذا قال له رجل عليك الف درهم دين فقال  
تزينها وانتقلها واجلني بها أو ندفنيكها فخذ أقراره منه  
ومن أقربين مؤجل فصدقة المقر له في الدين وكذبه في التاجيل  
لزمه الدين حالاً ولا يتخلف المقر له على الأجل ومن أقر واستثنى متصلاً  
بأقراره ضم الاستثناء ولزم الباقي سواء استثنى الأقل أو  
الأكثر فإن استثنى الجميع لزمه الأقرار ويظل الاستثناء وإن  
قال له على مائة درهم لادينار أو لأقبر حنطة لزمه مائة درهم  
لأقيمة الدينار والمقنين وإن قال له على مائة درهم لزمه كل ما  
ديهم وإن قال له على مائة وثوب فعليه ثوب واحد والمرج  
تفسير المائة إليه ومن أقر بحق وقال البناء الله لك متصلاً بما ذكره  
لم يلزمه الأقرار ومن أقر بدار واستثنى بناءه بنفسه فلمقر  
له الدار والبناء وإن قال ببناء هذه الدار في العرصه نفسها  
فهو كما قال ومن أقر بتمر في قوصرة لزمه التمر والقوصرة ولو  
قرباية في اصطبل لزمه الدابة دون الاصطبل وإن قال  
فصبت ثوباً في صندوق لزمه جميعاً وكذا لو قال له على ثوب

في ثوب لزمه جميعا وان قال له على ثوب في عشرة اثواب  
يلزمه الا ثوبا واحدا عند ابي حنيفة رحمه الله وقال محمد  
يلزمه احد عشر ثوبا ومن اقر بصب ثوب واحد بنو معيب  
فالقول قوله فيه وكذا لو اقر بدينارهم وقال هو زبوف صدق  
بعينه وان قال له على خمسة خمسة يريده الصواب والخمس الزمعة  
واحدة وان قال ردت خمسة مع خمسة لزمه عشرة وان قال  
له على من درهم الى عشرة او ما بين واحدة الى عشرة لزمه تسعة  
عند ابي حنيفة رحمه الله لان عنده يلزم لا ابتداء وابتداءه وليقطعه  
الانتهاء وان قال له على الف درهم من ثمن عبد اشترته منه  
ولم اقبضه فان ذكر عبد بعينه قيل للمقر له ان شئت فسلم  
العبد وخذ الالف والا فلا شيء لك وان قال من ثمن عبد  
ولم بعينه لزمه الالف في قول ابي حنيفة رحمه الله وقال ابو يوسف رحمه الله  
يلزمه ولو قال له على الف من ثمن خمر او خنزير لزمه الالف ولم يقبل  
عند ابي حنيفة ولو قال له على الف درهم من ثمن متاع وهو زينة  
وقال المقر له بل جياذ لزمه الجياذ ومن اقر لغيره بخاتم فله الحلقة

من درهم الى عشرة  
تسعة عند ابي حنيفة رحمه الله  
ان قال له على ثوب في عشرة اثواب  
يلزمه الا ثوبا واحدا عند ابي حنيفة رحمه الله  
يلزمه احد عشر ثوبا ومن اقر بصب ثوب واحد بنو معيب  
فالقول قوله فيه وكذا لو اقر بدينارهم وقال هو زبوف صدق  
بعينه وان قال له على خمسة خمسة يريده الصواب والخمس الزمعة  
واحدة وان قال ردت خمسة مع خمسة لزمه عشرة وان قال  
له على من درهم الى عشرة او ما بين واحدة الى عشرة لزمه تسعة  
عند ابي حنيفة رحمه الله لان عنده يلزم لا ابتداء وابتداءه وليقطعه  
الانتهاء وان قال له على الف درهم من ثمن عبد اشترته منه  
ولم اقبضه فان ذكر عبد بعينه قيل للمقر له ان شئت فسلم  
العبد وخذ الالف والا فلا شيء لك وان قال من ثمن عبد  
ولم بعينه لزمه الالف في قول ابي حنيفة رحمه الله وقال ابو يوسف رحمه الله  
يلزمه ولو قال له على الف من ثمن خمر او خنزير لزمه الالف ولم يقبل  
عند ابي حنيفة ولو قال له على الف درهم من ثمن متاع وهو زينة  
وقال المقر له بل جياذ لزمه الجياذ ومن اقر لغيره بخاتم فله الحلقة

ان قال له على ثوب في عشرة اثواب  
يلزمه الا ثوبا واحدا عند ابي حنيفة رحمه الله  
يلزمه احد عشر ثوبا ومن اقر بصب ثوب واحد بنو معيب  
فالقول قوله فيه وكذا لو اقر بدينارهم وقال هو زبوف صدق  
بعينه وان قال له على خمسة خمسة يريده الصواب والخمس الزمعة  
واحدة وان قال ردت خمسة مع خمسة لزمه عشرة وان قال  
له على من درهم الى عشرة او ما بين واحدة الى عشرة لزمه تسعة  
عند ابي حنيفة رحمه الله لان عنده يلزم لا ابتداء وابتداءه وليقطعه  
الانتهاء وان قال له على الف درهم من ثمن عبد اشترته منه  
ولم اقبضه فان ذكر عبد بعينه قيل للمقر له ان شئت فسلم  
العبد وخذ الالف والا فلا شيء لك وان قال من ثمن عبد  
ولم بعينه لزمه الالف في قول ابي حنيفة رحمه الله وقال ابو يوسف رحمه الله  
يلزمه ولو قال له على الف من ثمن خمر او خنزير لزمه الالف ولم يقبل  
عند ابي حنيفة ولو قال له على الف درهم من ثمن متاع وهو زينة  
وقال المقر له بل جياذ لزمه الجياذ ومن اقر لغيره بخاتم فله الحلقة

والفض وكذا إذا اقرب سيفه النصل والجفن والسمائل وإن أقر

عجمله فله العیدان الکسوة ولوافر یجمل ولا تزیما فان یتر سبیه

بابان اوصى له او ميراث و غيره فالاقرار صحيح وان اجم الاقرار لم يصح ولو

اقر بمل جارية او حمل شاه لرجل صخر الا قرار و لوزه بعد الاتصال

باب قرار المريض فان اقر الرجل في مرض موته ببيان و

دين الحق وديون لزمته في مرضه باسباب معلومة قد بينا الحق

الدين المعروفة بالاسماء مقدم فاذا اقصيت فان فضل في بعض

ما أقرب جلاله المرض وان لم يكن عليه دين صحة جازا قراره والمقر له أولى

ن الوترية واقرار المريض لوترته باطل الا ان يصمد فيه بقية

اور تہ وہ من اقرہ اجنبی ہمالیہ فرشتہ نم قال ہوا بنی ثبوت نسبت بطور

فراره له ولو اقر لا جنبته ثم تزوجها لم يبطل اقراره لها ومن طلق

جته في مرضه فلما أقربها بدين ويات فلها الأفل من الدين

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

بیمبر و آلہ ابنہ وصہ لعلہ ثبت نسب منہ وان کان فی بضائنا

وَيَجُودُ إِفْرَارُ الرَّجُلِ بِالْأَلَدَيْنِ وَلَمَّا الزَّوْجَةُ وَالْمَوْلَى

وجموده في البطن وقت الحمل بانه اذا علم  
 حابة اذا علم وجوده في البطن وجب عليه  
 وجب عليه من ثمن مال ملكه او ماله  
 وقال الساجي في الجسد في مال ملكه او ماله  
 والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا  
 لا نعلم من الموت في قوله تعالى  
 لا نعلم من الموت في قوله تعالى  
 صاع الى اخره لا نعلم من الموت في قوله تعالى  
 فيه صادقة الى ابطال من الموت في قوله تعالى  
 في جوار العفة فكان عليه من الموت في قوله تعالى  
 قوله وان لم يكن عليه من الموت في قوله تعالى  
 كونه ابطال من الموت في قوله تعالى  
 لم يبين ابطال من الموت في قوله تعالى  
 من العفة لقوله عليه في جميع وكنت  
 على جازة لك عليه في جميع وكنت  
 قضا والدين من الموت في قوله تعالى  
 العفة يتعلق بالترك بغير الاقرار  
 تقديم حاجته الى التكفير في قوله تعالى  
 قوله واقرار المريض بتركته ابطال فقال  
 الشافعي لا يبطل وهذا السلام ولا يثبت  
 عليهم وما لم يثبت اقراره والفرق  
 في قوله لا يبطل اقراره والفرق  
 بين هذا المسئلة وبين المسئلة الاولى  
 في قوله لا يبطل اقراره والفرق  
 بين هذا المسئلة وبين المسئلة الاولى

ويجوز اقرار المرأة بالوالدين والزوج والمولى ولا يقبل اقرارها  
بالولد الا ان يصدقها الزوج او تشهد بولادتها قابلية ومن اقر  
بنسب من غير الوالدين والولد مثل الاخ والعلم له يقبل اقراره في  
النسب ان له وارث مضمون قريب او بعيد فهو اولى من المقر وان  
لا يمكن له وارث مضمون المستحق المقر له وارثه ومن مات بوه فاقر  
بناح لم يثبت لساخيه ويشترك في الميراث كتابا ولا حارة  
ولا جارة عقيد على المتاع بموضع ولا يقصر حتى يكون المتاع ولا جارة  
معلومة وواجازان يكون ثمن في البيع جازان يكون جرة في الاجارة  
والتناع تارة تصير معلومة بالمدى كاستيجار الدور للسكنى والاخرى  
للازراعة فخير العقد على من معلومة راي مدة كانت تارة تصير  
بالتمتع والتمتع والعمل كمن استاجر رجلا على صيد ثوبه او خياطة او  
دابة ليحمل عليها مقدارا معلوما او ركبها صافيتها او تارة  
تصير معلومة بالتعيين والاشارة كمن استاجر رجلا لينقل له  
هذا الطعام الى موضع معلوم ويجوز استيجار الدور للسكنى  
والسكنى وان لم يبين ما يعمل فيها ولا ان يعمل كل شيء الا ما يضر

العقد بـ



على قوله ولا يزرع في  
الارض للزراعة ولا يصح العقد في بيع ما يزرع فيها ويقول  
ان يزرع فيها ما يشاء ويجوز استئجار الساحة للبناء والغرس فيها  
نخل او شجر افا انقضت المدة لم يزرع ان يعلم البناء والغرس  
فيسلمها فارغة الا ان يختارها صاحب الارض ان يضمن له قيمة ذلك  
مقبوليا وبتملكه او يرضى بتركه على حاله فكون البناء لهذا و  
الارض لهذا ويجوز استئجار الدواب والركوب والحمل فان اطلق الركوب  
جاز ان يكون ركوبها من شاء وكذلك ان اساجر نوباليس واطلق قال  
قال علي ان يركبها فلان او يلبس فلان فاركبا غيره او ليس غيره كان  
ضامنا ان عطيت وكذلك كل ما يختلف باختلاف المستعمل واما العقار  
وما لا يختلف باختلاف المستعمل فان شرط سكنى واحد قوله ان يسكن غيره  
فان سمي نوعا وقد راجل على الدابة مثل ان يقول خمسة افرقه حفظه  
فله ان يجل ما هو من الحظيرة في الضرا و اقل كالشعر والسم لا يسكن  
ما هو من الحظيرة كالحمل والحد يد ان استاجرها ليجل عليها فقتلها  
فليس له ان يجل علمها مثل زنه حد يد وان اساجرها ليركبها فاراد

استجار الساحة للبناء والغرس فيها  
نخل او شجر افا انقضت المدة لم يزرع ان يعلم البناء والغرس  
فيسلمها فارغة الا ان يختارها صاحب الارض ان يضمن له قيمة ذلك  
مقبوليا وبتملكه او يرضى بتركه على حاله فكون البناء لهذا و  
الارض لهذا ويجوز استئجار الدواب والركوب والحمل فان اطلق الركوب  
جاز ان يكون ركوبها من شاء وكذلك ان اساجر نوباليس واطلق قال  
قال علي ان يركبها فلان او يلبس فلان فاركبا غيره او ليس غيره كان  
ضامنا ان عطيت وكذلك كل ما يختلف باختلاف المستعمل واما العقار  
وما لا يختلف باختلاف المستعمل فان شرط سكنى واحد قوله ان يسكن غيره  
فان سمي نوعا وقد راجل على الدابة مثل ان يقول خمسة افرقه حفظه  
فله ان يجل ما هو من الحظيرة في الضرا و اقل كالشعر والسم لا يسكن  
ما هو من الحظيرة كالحمل والحد يد ان استاجرها ليجل عليها فقتلها  
فليس له ان يجل علمها مثل زنه حد يد وان اساجرها ليركبها فاراد  
استجار الساحة للبناء والغرس فيها  
نخل او شجر افا انقضت المدة لم يزرع ان يعلم البناء والغرس  
فيسلمها فارغة الا ان يختارها صاحب الارض ان يضمن له قيمة ذلك  
مقبوليا وبتملكه او يرضى بتركه على حاله فكون البناء لهذا و  
الارض لهذا ويجوز استئجار الدواب والركوب والحمل فان اطلق الركوب  
جاز ان يكون ركوبها من شاء وكذلك ان اساجر نوباليس واطلق قال  
قال علي ان يركبها فلان او يلبس فلان فاركبا غيره او ليس غيره كان  
ضامنا ان عطيت وكذلك كل ما يختلف باختلاف المستعمل واما العقار  
وما لا يختلف باختلاف المستعمل فان شرط سكنى واحد قوله ان يسكن غيره  
فان سمي نوعا وقد راجل على الدابة مثل ان يقول خمسة افرقه حفظه  
فله ان يجل ما هو من الحظيرة في الضرا و اقل كالشعر والسم لا يسكن  
ما هو من الحظيرة كالحمل والحد يد ان استاجرها ليجل عليها فقتلها  
فليس له ان يجل علمها مثل زنه حد يد وان اساجرها ليركبها فاراد

بالر وسية وان كان الكوفيل  
موزون فلا يمكن بيعه بوزن  
ويجب حياجه كركوب الكوفيل  
والحيات في الحيا والاسنة

مع رجل فطبت ضمن نصف قيمته ان كانت الدابة بطيئة سبوا ولا  
يعتبر بالنقل وان استأجرها ليجل عليها مقيد راض بالنظر فجل  
عليها اكثر منه فطبت ضمن ما زاد النقل ولو كثر الدابة بلجاها  
او ضربها ضربا معتادا فطبت ضمن عند الجيفة وعند هامة  
يضمن اذا فعل ذلك كما فعل الناس والاجير على نوعين اجير خاص  
واجير مشترك فالاجير المشترك من لا يستحق الاجرة حتى يعمل كاهليا  
والقصار والمشاع في بيع افانة حتى لو هالك في يدك بغير صنعهم لم  
يضمن عندا بوجيفة وعندا يضمن الا في الحرة الغالبة والسرقة  
الغالب والغالب ما تلف بعماله كخرق الثوب من دقة وزلق  
الحمال والقطاع الحبل الذي يشد به المكوك الحبل وخرق السفينة  
من مددها مضمون ومن خرق في السفينة او سقط من الدابة  
لم يضمن واذا اقصدا لقصار او برع النزاع ولم يتجاوز الموضع  
فلا ضمان عليه فيما عدا ذلك والاجير الخاص الذي يستحق  
الاجرة بتسليم نفسه في المدة المطلوبة وان لم يعمل كمن استأجر  
رجلا شهرا للحنطة او ليرعى الغنم فلا ضمان على الاجير الخاص

قوله وان استأجرها ليجل عليها مقيد راض بالنظر فجل عليها اكثر منه فطبت ضمن ما زاد النقل ولو كثر الدابة بلجاها او ضربها ضربا معتادا فطبت ضمن عند الجيفة وعند هامة يضمن اذا فعل ذلك كما فعل الناس والاجير على نوعين اجير خاص واجير مشترك فالاجير المشترك من لا يستحق الاجرة حتى يعمل كاهليا والقصار والمشاع في بيع افانة حتى لو هالك في يدك بغير صنعهم لم يضمن عندا بوجيفة وعندا يضمن الا في الحرة الغالبة والسرقة الغالب والغالب ما تلف بعماله كخرق الثوب من دقة وزلق الحمال والقطاع الحبل الذي يشد به المكوك الحبل وخرق السفينة من مددها مضمون ومن خرق في السفينة او سقط من الدابة لم يضمن واذا اقصدا لقصار او برع النزاع ولم يتجاوز الموضع فلا ضمان عليه فيما عدا ذلك والاجير الخاص الذي يستحق الاجرة بتسليم نفسه في المدة المطلوبة وان لم يعمل كمن استأجر رجلا شهرا للحنطة او ليرعى الغنم فلا ضمان على الاجير الخاص

فما تالف في يده ولا فيما يملك من عمله ولا جارة نفسه الشروط  
 كما نفس البعير وان استاجر عبد للمضى من بلس له ان يافوه الا  
 ان يشترط ذلك مع المالك ومن استاجر رجلا ليحمل عليه حملا او  
 راكبين الى مكة جاز وله الحمل المعتاد وان شاهد الحمل المحمل  
 اجود وان استاجر بعيرا ليحمل عليه مقدرا من الزاد فاكل منه  
 في الطريق جاز له ان يزيد عوض ما اكله والاجرة لا تجب  
 بنفس العقد عندنا ويستحق باحد المعاني الثلاثة اما بشرط  
 التجهيل او بالتجهيل من غير شرط او باستيفاء المعقود عليه  
 ومن استاجر دارا فللمجير ان يطالبه باجرة كل يوم الا ان  
 يبين وقت الاستحقاق ومن استاجر بعيرا الى مكة  
 فللمحال ان يطالبه باجرة كل مرحلة وليس للتقصير  
 والخياط ان يطالب بالاجرة حتى يفرغ من العمل  
 ومن استاجر خبازا ليخبز له في بيته تفيرا من الدقيق  
 بدينار لم يستحق الاجرة حتى يخرج الخبز من التنور وكذلك الكفر في طعام  
 الوليمة على الطباخ واذا استاجر رجلا ليضرب له لبنا يستحق الاجرة

فيما تالف في يده ولا فيما يملك من عمله ولا جارة نفسه الشروط  
 كما نفس البعير وان استاجر عبد للمضى من بلس له ان يافوه الا  
 ان يشترط ذلك مع المالك ومن استاجر رجلا ليحمل عليه حملا او  
 راكبين الى مكة جاز وله الحمل المعتاد وان شاهد الحمل المحمل  
 اجود وان استاجر بعيرا ليحمل عليه مقدرا من الزاد فاكل منه  
 في الطريق جاز له ان يزيد عوض ما اكله والاجرة لا تجب  
 بنفس العقد عندنا ويستحق باحد المعاني الثلاثة اما بشرط  
 التجهيل او بالتجهيل من غير شرط او باستيفاء المعقود عليه  
 ومن استاجر دارا فللمجير ان يطالبه باجرة كل يوم الا ان  
 يبين وقت الاستحقاق ومن استاجر بعيرا الى مكة  
 فللمحال ان يطالبه باجرة كل مرحلة وليس للتقصير  
 والخياط ان يطالب بالاجرة حتى يفرغ من العمل  
 ومن استاجر خبازا ليخبز له في بيته تفيرا من الدقيق  
 بدينار لم يستحق الاجرة حتى يخرج الخبز من التنور وكذلك الكفر في طعام  
 الوليمة على الطباخ واذا استاجر رجلا ليضرب له لبنا يستحق الاجرة

فيما تالف في يده ولا فيما يملك من عمله ولا جارة نفسه الشروط  
 كما نفس البعير وان استاجر عبد للمضى من بلس له ان يافوه الا  
 ان يشترط ذلك مع المالك ومن استاجر رجلا ليحمل عليه حملا او  
 راكبين الى مكة جاز وله الحمل المعتاد وان شاهد الحمل المحمل  
 اجود وان استاجر بعيرا ليحمل عليه مقدرا من الزاد فاكل منه  
 في الطريق جاز له ان يزيد عوض ما اكله والاجرة لا تجب  
 بنفس العقد عندنا ويستحق باحد المعاني الثلاثة اما بشرط  
 التجهيل او بالتجهيل من غير شرط او باستيفاء المعقود عليه  
 ومن استاجر دارا فللمجير ان يطالبه باجرة كل يوم الا ان  
 يبين وقت الاستحقاق ومن استاجر بعيرا الى مكة  
 فللمحال ان يطالبه باجرة كل مرحلة وليس للتقصير  
 والخياط ان يطالب بالاجرة حتى يفرغ من العمل  
 ومن استاجر خبازا ليخبز له في بيته تفيرا من الدقيق  
 بدينار لم يستحق الاجرة حتى يخرج الخبز من التنور وكذلك الكفر في طعام  
 الوليمة على الطباخ واذا استاجر رجلا ليضرب له لبنا يستحق الاجرة









فادعى الشراء وطلب الشفعة سأل القاضى المدعى عليه  
فان اعترف بملك الذى يشفع به فيها والا كلف  
الشفيع باقامة البيعة ليظهر له سبب الطلب فان عجز  
عن البيعة استخلف المشتري بالله ما علم انه مالك  
لدى ذكره مما يشفع به فان بكل عن اليمين واقامة الشفع  
البيعة سالة القاضى هل ابتاع ام لا فان انكر لا يتابع قيل  
للشفيع اقم البيعة فان عجز عنها استخلف المشتري بالله  
ما ابتاع او بالله ما استحق عليه الشفعة فى هذه الدار  
من وجبة ذكره ويجوز المنازعة فى الشفعة وان لم يحضر  
الشفيع الثمن فى مجلس القاضى فاذا حكم القاضى بالشفعة  
فللشفيع ان يودى الثمن ويأخذ الدار وللشفيع  
الرد بخيار العيب والرويه واذا حضر الشفع  
البائع والمبيع فى يده فله ان  
يخاصمه فى الشفعة ولا يسبغ القاضى  
المبيعة حتى يحضر المشتري فيقسم البيع

قوله سأل القاضى المدعى عليه  
سأله عن الدار التى يشفع بها  
مجازان يكون قد حضر  
عن ملك الشفعة المدعى باقامة  
فان اعترف بملك الذى يشفع به فيها والا كلف  
الشفيع باقامة البيعة ليظهر له سبب الطلب فان عجز  
عن البيعة استخلف المشتري بالله ما علم انه مالك  
لدى ذكره مما يشفع به فان بكل عن اليمين واقامة الشفع  
البيعة سالة القاضى هل ابتاع ام لا فان انكر لا يتابع قيل  
للشفيع اقم البيعة فان عجز عنها استخلف المشتري بالله  
ما ابتاع او بالله ما استحق عليه الشفعة فى هذه الدار  
من وجبة ذكره ويجوز المنازعة فى الشفعة وان لم يحضر  
الشفيع الثمن فى مجلس القاضى فاذا حكم القاضى بالشفعة  
فللشفيع ان يودى الثمن ويأخذ الدار وللشفيع  
الرد بخيار العيب والرويه واذا حضر الشفع  
البائع والمبيع فى يده فله ان  
يخاصمه فى الشفعة ولا يسبغ القاضى  
المبيعة حتى يحضر المشتري فيقسم البيع

ولا يفرق بين البيع والشفعة  
عنه ان الشفعة لا يطل  
اذا اقامه الشفع  
الشفعة عندنا وعند  
الثلاثة لا يطل الشفعة  
١٢ ١٢



البيع المسمى بالشفعة على البائع ويجعل المدة على البائع  
فان كان الدار في يد المشتري فلا حاجة الى حضرة البائع وقيم البيعة  
المشتري فلا حاجة الى حضرة البائع وقيم البيعة على المشتري ويقضي  
عليه بالشفعة والمدة عليه وان استحق الدار جرح الشفع  
المشتري ثم يرجع المشتري على البائع واذا ترك الشفع لاشهادين  
علمه بالبيع وهو يقدر على ذلك بطلت الشفعة وكذلك اذا شهد  
المجلس ولم يشهد على احد المتعاقدين وعند العقار وان صحاح  
شفعته على عوض اخذه بطلت شفعته وان مات الشفع  
بطلت شفعته وان مات المشتري لا يبطل وان باع الشفع ما  
يشفع به قبل ان يقضى له بالشفعة بطلت شفعته ولا شفعة  
لو كيل البائع اذا باع وهو الشفع فلا شفعة له وكذلك ان  
تضمن الدرك للمشتري عن البائع ولا شفعة له ووكيل المشتري  
اذا ابتاع فله الشفعة ومن باع بشرط الخيار فلا شفعة له  
فان اسقط الخيار وجبت الشفعة وان اشترى بشرط الخيار  
وجبت الشفعة ومن ابتاع دارا فاسدا فاسدا فلا شفعة

بمشهد منه ويقضي بالشفعة على البائع ويجعل المدة على البائع  
فان كان الدار في يد المشتري فلا حاجة الى حضرة البائع وقيم البيعة  
المشتري فلا حاجة الى حضرة البائع وقيم البيعة على المشتري ويقضي  
عليه بالشفعة والمدة عليه وان استحق الدار جرح الشفع  
المشتري ثم يرجع المشتري على البائع واذا ترك الشفع لاشهادين  
علمه بالبيع وهو يقدر على ذلك بطلت الشفعة وكذلك اذا شهد  
المجلس ولم يشهد على احد المتعاقدين وعند العقار وان صحاح  
شفعته على عوض اخذه بطلت شفعته وان مات الشفع  
بطلت شفعته وان مات المشتري لا يبطل وان باع الشفع ما  
يشفع به قبل ان يقضى له بالشفعة بطلت شفعته ولا شفعة  
لو كيل البائع اذا باع وهو الشفع فلا شفعة له وكذلك ان  
تضمن الدرك للمشتري عن البائع ولا شفعة له ووكيل المشتري  
اذا ابتاع فله الشفعة ومن باع بشرط الخيار فلا شفعة له  
فان اسقط الخيار وجبت الشفعة وان اشترى بشرط الخيار  
وجبت الشفعة ومن ابتاع دارا فاسدا فاسدا فلا شفعة

البيع المسمى بالشفعة على البائع ويجعل المدة على البائع  
فان كان الدار في يد المشتري فلا حاجة الى حضرة البائع وقيم البيعة  
المشتري فلا حاجة الى حضرة البائع وقيم البيعة على المشتري ويقضي  
عليه بالشفعة والمدة عليه وان استحق الدار جرح الشفع  
المشتري ثم يرجع المشتري على البائع واذا ترك الشفع لاشهادين  
علمه بالبيع وهو يقدر على ذلك بطلت الشفعة وكذلك اذا شهد  
المجلس ولم يشهد على احد المتعاقدين وعند العقار وان صحاح  
شفعته على عوض اخذه بطلت شفعته وان مات الشفع  
بطلت شفعته وان مات المشتري لا يبطل وان باع الشفع ما  
يشفع به قبل ان يقضى له بالشفعة بطلت شفعته ولا شفعة  
لو كيل البائع اذا باع وهو الشفع فلا شفعة له وكذلك ان  
تضمن الدرك للمشتري عن البائع ولا شفعة له ووكيل المشتري  
اذا ابتاع فله الشفعة ومن باع بشرط الخيار فلا شفعة له  
فان اسقط الخيار وجبت الشفعة وان اشترى بشرط الخيار  
وجبت الشفعة ومن ابتاع دارا فاسدا فاسدا فلا شفعة









باع كل واحد منهما نصفه ما له بنصف مال الآخر ثم عقد اشركة الصفا  
 فتعقد على الوكالة دون الكفالة ويصح مع التفاضل في المال ويصح ان  
 يتساويا في المال ويتفاضل في الربح ويجوز ان يعقد كل واحد منهما لبعض  
 ما له دون البعض ولا يصح الا بما بينا ان المفاوضة تصح به ويجوز ان  
 يشتركا من جهة احد هادراهم وللأخذ نائبا ومأثرا كل واحد منهما  
 للشركة طول بيشته دون الآخر ثم يرجع على شريكه بحصته منه فاذا  
 هلك مال الشركة او احد المالكين قبل ان يشتري باطلت الشركة وان  
 اشترى احد هادراهم مال الآخر بعد اشراء فالمشترى بينهما على ما  
 شرط في رجوع شريكه بحصته من الثمن ويجوز الشركة وان لم يخلط المال  
 في المفاوضة والعنان جميعا ولا تصح الشركة اذا اشركا لاحد هادراهم  
 مسماة من الربح وكل واحد من المفاوضين شريك  
 العنان ان يبيعهم المال في دفعه مضاربة ويوكل من يتصرف  
 فيه ويده في المال سيدا مائة واما شركة الصنائع كالحياطين  
 والصباغين يشتركان على ان يتقبلا الأعمال ويكون السبب  
 بينهما يجوز ذلك ويتقبل كل واحد من العمل يلزمه ويلزم شريكه



صاحبه زكوة الآخر فالثاني ضامنه علمه باداء الاول وله تعليم  
عندنا في حقيقته كتاب المضاربة المضاربة عقد على الشركة  
بمال من احد الشريكين والعمل من الآخر ولا يقع المضاربة الا بمال للمالك  
يضم به الشركة ومن شرطها ان يكون الربح بينهما مشاعا لا يستحق  
احدهما منه درهم متهما ولا بد ان يكون المال مسلما الى المضارب  
لا يدار بمال فيه واذا صح المضاربة مطلقة جاز للمضارب ان يشتري  
ويسم ويسافر ويبضه ويودع ويوكل من يتصرف فيه وليس له ان يبيع  
المال مضاربة الا ان يذن له المالك وان حصل للمال التصرف في بلدة  
كذا وفي سلعة بعينها لم يجز له ان يتجاوز ذلك وكذا ان يشتري  
رب المال المضارب فتجاوز وبطل العقد بمضيه وليس للمضارب  
ان يشتري اب رب المال ولا ابنه ولا من يعتق عليه فان  
اشترى من كان مشتريا لنفسه دون المضاربة وان كان في المال  
ربح فليس له ان يشتري من يعتق عليه وان اشترى من  
يقع لنفسه ويضمن مال المضاربة فان  
لم يشك في المال ربح جاز له ان يشتريه

عندنا في حقيقته كتاب المضاربة المضاربة عقد على الشركة  
بمال من احد الشريكين والعمل من الآخر ولا يقع المضاربة الا بمال للمالك  
يضم به الشركة ومن شرطها ان يكون الربح بينهما مشاعا لا يستحق  
احدهما منه درهم متهما ولا بد ان يكون المال مسلما الى المضارب  
لا يدار بمال فيه واذا صح المضاربة مطلقة جاز للمضارب ان يشتري  
ويسم ويسافر ويبضه ويودع ويوكل من يتصرف فيه وليس له ان يبيع  
المال مضاربة الا ان يذن له المالك وان حصل للمال التصرف في بلدة  
كذا وفي سلعة بعينها لم يجز له ان يتجاوز ذلك وكذا ان يشتري  
رب المال المضارب فتجاوز وبطل العقد بمضيه وليس للمضارب  
ان يشتري اب رب المال ولا ابنه ولا من يعتق عليه فان  
اشترى من كان مشتريا لنفسه دون المضاربة وان كان في المال  
ربح فليس له ان يشتري من يعتق عليه وان اشترى من  
يقع لنفسه ويضمن مال المضاربة فان  
لم يشك في المال ربح جاز له ان يشتريه

عندنا في حقيقته كتاب المضاربة المضاربة عقد على الشركة  
بمال من احد الشريكين والعمل من الآخر ولا يقع المضاربة الا بمال للمالك  
يضم به الشركة ومن شرطها ان يكون الربح بينهما مشاعا لا يستحق  
احدهما منه درهم متهما ولا بد ان يكون المال مسلما الى المضارب  
لا يدار بمال فيه واذا صح المضاربة مطلقة جاز للمضارب ان يشتري  
ويسم ويسافر ويبضه ويودع ويوكل من يتصرف فيه وليس له ان يبيع  
المال مضاربة الا ان يذن له المالك وان حصل للمال التصرف في بلدة  
كذا وفي سلعة بعينها لم يجز له ان يتجاوز ذلك وكذا ان يشتري  
رب المال المضارب فتجاوز وبطل العقد بمضيه وليس للمضارب  
ان يشتري اب رب المال ولا ابنه ولا من يعتق عليه فان  
اشترى من كان مشتريا لنفسه دون المضاربة وان كان في المال  
ربح فليس له ان يشتري من يعتق عليه وان اشترى من  
يقع لنفسه ويضمن مال المضاربة فان  
لم يشك في المال ربح جاز له ان يشتريه



وان مراد قيمة ثم بعد الشراء عتق نصيبه منهم ولم يضم لرب  
المال شيئاً وليسعى الحق في نصيب المال اذا قدم المضارب  
المال مضاربة ولم ياذن له رب المال في ذلك لم يضم بالبيع  
ولا يتصرف المضارب الثاني حتى يربح وقيل ما لم يعمل الثاني فاذا  
ربح الثاني ضمن الاول وقال ابو يوسف ومحمد اذا عمل ربح ولم  
يربح وان دفع اليه مضاربة بالنصف واذن له بدفعها مضاربة  
فقد فيها بالتلف وقد تصرف الثاني وربح فان كان رب المال  
قال له على ان ما رزق الله تعالى فهو بيننا نصفان فله ربح المال  
نصف الربح والمضارب الثاني ثلث الربح والسدس للمضارب  
الاول فان قال ان ما رزقك الله تعالى بيننا نصفان فالمضارب  
الثاني الثلث والباقي بين المضارب الاول وبين رب المال  
نصفان اذا قال له على ان ما رزق الله تعالى فله نصفه  
فدفع الاول الى الآخر مضاربة بالنصف فالربح نصفه لرب  
المال بالشرط ونصفه للمضارب الثاني ولا شيء للمضارب  
الاول فان شرط للمضارب الثاني ثلث الربح فله ربح المال

[illegible]

نصف الربح والمضارب الثاني نصف الربح ويضمن المضارب  
الاول للثاني سدس الربح فان مات رب المال والمضارب  
بطلت المضاربة وان امّر تدد رب المال عن الاسلام والعباد  
بالله تعالى وحق بدار الحرب بطلت المضاربة واذا عزل الرب  
المضارب لم يعلم بعزله حتى يشتري او يبيع فتصرف جائر وان  
علم بعزله والمال عروض فله ان يبيعها ولا يمتنع العزل  
عن ذلك ثم لا يجوز ان يشتري بثمنها شيئا اخر فان عزله و  
راس المال درهم او دنانير قد نصت فليس له ان يتصرف فيه فان  
افترقا وفي المال ديون وقد ربح المضارب فيه جبره الحاكم  
على قضاء الديون وان لم يكن له ربح لم يلزمه الاقتضاء  
ويقال له وكل رب المال في الاقتضاء وما هلك من المال المضاربة  
فهو من الربح دون راس المال فان زاد الهلاك على الربح فلا  
ضمان على المضارب وان كان اقتسما الربح والمضاربة  
بجانها ثم هلك المال كله او بعضه تراد الربح حتى يستوفى  
رب المال فان فضل شيء كان بينهما وان نقص من راس المال

[illegible]

سبب هذا كمالها في سنده من راس المال آه والله تعالى عالم كنزها في الحكاوي









فقال يلزم الغشرون ولو وكله بشيء بعينه قبل ان يشترطه  
لنفسه ان كله بشراء عبد بغير عبته فاسترى عبدا فهو  
الوكيل الا ان يقول بوجه الشراء للوكيل والوكيل بالخصم وكيل  
بالقبض والوكيل يقض الدين وكيل بالخصم فبعبه عندا في حصة  
وعندهما لا يكون كمالا بالخصوص وان امر الوكيل بالخصم على ماله  
عند القاضي حازا قراره عليه لا يجوز افراره عند غير القاضي عند الخصم  
ومحجج وقال ابو جويرا افراره عليه عند غير القاضي وقضاه في  
وكيل فلان الغائب يقض دينه فصدقة الغريم امر بتسليم الدين  
فان حضر الغائب صدقة والادفع اليه الغريم الدين ثانيا ثم رجع به  
على الوكيل ان كان لمال باقتيا في يده وان كانها في يده لم يرجع  
الا ان يكون ضمنه عند الدفع وان قال انا وكيل الغائب  
بقبض الوديعة فصدقة الودع في ذلك لم يؤمر بالتسليم  
اليه كتاب الكفالة الكفالة على خريز كفا له بالنفس  
كفالة بالمال فالكفالة بالنفس جائزة وان لم ياذن المكفول  
عنه والمضمون بها احضار المكفول به وتنقض اذا قال

[illegible][illegible]

تتم الطلاق وكذا اذا قال  
لن انفس او ثلثه او حرقته  
حق الكفالة لا يخفى فيكون  
بغير بعض اثارها قال كذا  
فلان او رجا لا يبعد  
الطلاق اليها وقيل لا يبعد  
بأن الزكاة هي الكفالة  
وقيل لا يبعد  
وقيل لا يبعد  
وقيل لا يبعد

كفلت بنفس فلان وبرقبتة او بوجهه او بوجهه وكفله  
او برأسه او بنصفه او ثلثه وكذا ان قال ضممته  
او قال هو علي او الى او انا زعيم او قيل به فان شرط  
في الكفالة تسليم المكفول به في وقت معين ازم  
احضاره اذا طال به في الدقة فان حضره والاخره  
الحاكم وان حضره وسلمه في مكان يقدر المكفول له على  
مخاصمة برئ الكفيل من الكفالة واذا كفل على ان يسلمه في  
مجلس القاضي فسلمه في السوق برئ عن الكفالة ومن سلم  
في مفازة لم يبرء واذا مات المكفول عنه برئ الكفيل  
بالنفس من الكفالة فان كفل بنفسه على انه ان لم يبرء  
به في وقت كذا فهو ضامن لما عليه وهو القدر هم  
فلم يحضره في ذلك الوقت لزمه ضمان المال لم يبرء  
من الكفالة بالنفس ولا يجوز كفالة بالنفس في الحد ذو  
القصاص عندا يجنيته وقال لا يجوز اما الكفالة بالمال جاشرة  
معلوما كان المال ومجهولا ان كان دينيا صحيحا مثل ان يقول

ما اذا قال فلان  
المعركة دون المطالبة  
وقال بالفارسية  
من لا يكون كفلا  
ان شئت قالوا  
للمعركة  
على قوله  
يسلمه آه  
قيل في زماننا  
الظاهر المأذون  
لا على الاحضار  
مفاد آه  
المخاصمة فيها  
المقصود  
آه قوله  
ولا نه عجز  
الاصيل فسقط  
عن الكفيل  
في الحد  
لان في الحد  
ان يطلب منه  
في الادعي











استثنى بعض حقه واسقط باقيه كمن كان له على آخر الفضياد  
فصالحه عنه على خمسمائة زيو فجاز : فكانه ابرأه عن بعض حقه  
وكوصالحه على الفموجلة جاز فكانه اجاله نقل الحق وكوصالحه  
على دنانير الى شهر لا يصح ولو كان له الفموجلة فصالحه على خمسمائة  
حال لم يجز وان كان له الفموجلة فصالحه على خمسمائة يصح  
يجز ومن كل رجلا بالصحة عنه فصالحه لم يلزم الوكيل ما  
صالحه عليه الا ان يضمه والمال لانم على الموكل وان صالحه عنه  
رجل على شيء بغير امره فهو على ابعة اوجه الحق على كل حال  
ضمه ثم الصلح وكذلك ان قال صالحك على الفضة وكذلك  
لو قال صالحك على الفدرهم وسلمها اليه فان قال صالحك  
على الحق ولم يسلمها فالعقد موقوف واذا كان الدين بين الشريكين  
فصالح احدهما من نصيبه على ثوب فشريكه بالخيار ان شاء  
اتبع الذي عليه الدين وان شاء اخذ نصف الثوب يشاركه  
الا ان يضم له شريكه ربع الدين ولو استوفى احدهما نصف  
نصيبه من الدين كان لشريكه ان يشركه فيه بقسط ثم يرجع

ويعلم ان ما كان له على آخر الفضياد  
فصالحه عنه على خمسمائة زيو فجاز : فكانه ابرأه عن بعض حقه  
وكوصالحه على الفموجلة جاز فكانه اجاله نقل الحق وكوصالحه  
على دنانير الى شهر لا يصح ولو كان له الفموجلة فصالحه على خمسمائة  
حال لم يجز وان كان له الفموجلة فصالحه على خمسمائة يصح  
يجز ومن كل رجلا بالصحة عنه فصالحه لم يلزم الوكيل ما  
صالحه عليه الا ان يضمه والمال لانم على الموكل وان صالحه عنه  
رجل على شيء بغير امره فهو على ابعة اوجه الحق على كل حال  
ضمه ثم الصلح وكذلك ان قال صالحك على الفضة وكذلك  
لو قال صالحك على الفدرهم وسلمها اليه فان قال صالحك  
على الحق ولم يسلمها فالعقد موقوف واذا كان الدين بين الشريكين  
فصالح احدهما من نصيبه على ثوب فشريكه بالخيار ان شاء  
اتبع الذي عليه الدين وان شاء اخذ نصف الثوب يشاركه  
الا ان يضم له شريكه ربع الدين ولو استوفى احدهما نصف  
نصيبه من الدين كان لشريكه ان يشركه فيه بقسط ثم يرجع



واعطيت ومكنت وصيحت وكذلك اطعمتك هذا الطعام وكذلك  
قوله جعلت هذا الثوب واعمرتك هذا الشيء وكذلك قال جعلت  
على هذه الدابة اذ انوى الهبة ولا يجوز الهبة فيما يقسم الا بحجة  
مقومة وهبة المشاع فيما لا يقسم جائزة ومنه هبة شقيا  
مشاعا فيما يقسم فالهبة فاسدة وان هبت قبلا في خطرة او  
دعنا في سهمهم فالهبة فاسدة فلو حن وسلم وعصر اليهم وسلم  
لم يحز وان كان العين يد الموهوب له ملكها بالهبة وان لم يحز  
فيها قبضا واذا اوصى الاب لابنه الصغيرة فملكها الابن بالعقد ان  
وهب له اجنبي هبة تمت قبض الاب اذا اوصى هبة لليتيم فقبض اليه  
جاز فان كان في حرامه فقبضه له يجوز وان كان في حرام اجنبي ربه  
وقبضه له جاز وان قبض الصبي الهبة بنفسه وهو يعقل يجوز اذا  
وهب ثلثان دارا لواحد يجوز واذا اوصى واحدا من اثنين يجوز  
عندنا يجني فترحم قال نعم واذا اوصى هبة لاجنبي فله الرجوع فيها الا ان  
بعضه منها او تزيد زيادة متصلة او يتي احد المتعاقدين او يخرج الهبة  
من ملك الموهوب له وان هبة لذي رحم محرما فلا رجوع

قال في قوله جعلت هذا الثوب واعمرتك هذا الشيء وكذلك قال جعلت على هذه الدابة اذ انوى الهبة ولا يجوز الهبة فيما يقسم الا بحجة مقومة وهبة المشاع فيما لا يقسم جائزة ومنه هبة شقيا مشاعا فيما يقسم فالهبة فاسدة وان هبت قبلا في خطرة او دعنا في سهمهم فالهبة فاسدة فلو حن وسلم وعصر اليهم وسلم لم يحز وان كان العين يد الموهوب له ملكها بالهبة وان لم يحز فيها قبضا واذا اوصى الاب لابنه الصغيرة فملكها الابن بالعقد ان وهب له اجنبي هبة تمت قبض الاب اذا اوصى هبة لليتيم فقبض اليه جاز فان كان في حرامه فقبضه له يجوز وان كان في حرام اجنبي ربه وقبضه له جاز وان قبض الصبي الهبة بنفسه وهو يعقل يجوز اذا وهب ثلثان دارا لواحد يجوز واذا اوصى واحدا من اثنين يجوز عندنا يجني فترحم قال نعم واذا اوصى هبة لاجنبي فله الرجوع فيها الا ان بعضه منها او تزيد زيادة متصلة او يتي احد المتعاقدين او يخرج الهبة من ملك الموهوب له وان هبة لذي رحم محرما فلا رجوع

الرجوع في الهبة فانه لا يمتنع  
كما اصل في قوله فله الرجوع  
في الهبة فانه لا يمتنع  
الرجوع في الهبة فانه لا يمتنع  
كما اصل في قوله فله الرجوع  
في الهبة فانه لا يمتنع







عليه قوله في طلب الشريك  
بالقبض لا بما من بنا  
القبض قال في كتاب  
بجاء عن الوقت حين  
مخاضة بعلوان الشريك  
القضي لا شرط في القصة  
مخاضه

عليه قوله وإذا جعل الوقف  
غلة الوقتين جاز عند  
الرجوع من لا شرط في  
الوقت وهو وقتنا في  
الرجوع في نفسه مدة حياته

عليه قوله وإذا جعل الوقف  
غلة الوقتين جاز عند  
الرجوع من لا شرط في  
الوقت وهو وقتنا في  
الرجوع في نفسه مدة حياته

ولا رهنه الا ان يكون مشاعا عند ابو يوسف في طلب الشريك  
القسمه في حق المقاسمة والواجب بيتا من ارتضاء الوقت  
بعمارة شرط الواقف ذلك ولم يشترط فاز وقف دارا على سكنه  
ولده فالعمارة على من له السكنى فان امتنع من ذلك او كان  
فقيرا اجد الحاكم وعمرتها باجرتها فاذا اعترضت ردها الى من له  
السكنى وما اتهم من بناء الوقف والله يصرف الحاكم في عمارة الوقف  
ان احتاج ان استغنى عنه امسكه حتى يجوز الى عمارته  
فيشتر فيها واذا جعل الوقف غلة الوقت لنفسه او جعل الولاية  
اليه جاز عند ابن حنيفة رحم وقال محمد لا يجوز واذا بنى مسجدا لا  
يزول ملكه حتى يفرغه عن ملكه بطريقه ويشترط ان ياذن  
الناس بالصلاة فيه فاذا اصاب واحد زال ملكه عند ابن حنيفة  
ومحمد وقال ابو يوسف من يزول ملكه بقوله جعلته مسجدا  
بنى سقاية للمسلمين او خاناء يسكنه بنوا السبيل او رباطا  
او جعل امره مقبرة لم يزول ملكه عن ذلك حتى يمكروه الحاكم  
عند ابن حنيفة رحم وقال ابو يوسف من يزول ملكه بالقبض وقال

عليه قوله وإذا جعل الوقف  
غلة الوقتين جاز عند  
الرجوع من لا شرط في  
الوقت وهو وقتنا في  
الرجوع في نفسه مدة حياته  
وقته وصدا في الوقت ولا شك ان ذلك  
لا من شرط له واما الولاية فلما روى  
من غير شرط انه وقف على الولاية  
عن عمر بن الخطاب وقطع قفا ولا يه  
نفسه ويشترط فيه وقال محمد لا يه  
مخاضه عليه نعم حتى يفرغه من  
يزول ملكه منه حتى يفرغه من  
لا يه واما الصلاة فيه فان روى  
لا يه من التمسك عند ابن حنيفة  
لا يه من التمسك عند ابن حنيفة  
منه ولا يه من التمسك عند ابن حنيفة  
بقية من التمسك عند ابن حنيفة  
بكتبة من التمسك عند ابن حنيفة  
رواية عن ابن حنيفة فيمنع  
عن محمد لان فضل المسكن  
فيشرط ادناه وعن محمد لا  
الصلاة بالجماعة لان التمسك  
لذلك في العايت مسداه  
عليه قوله وقال ابو يوسف  
يزول ملكه في ملكه وهو  
مسجد لان التمسك منه  
بشرط لا يه اسقاط الملك التمسك  
فيصير الصلوة سقوطا عن المسجد  
وصار كالاختلاف

عليه قوله وإذا جعل الوقف  
غلة الوقتين جاز عند  
الرجوع من لا شرط في  
الوقت وهو وقتنا في  
الرجوع في نفسه مدة حياته

[illegible]

محمدًا زانتست الناس من اسقاية وسكنوا الخان والرباط ودفنوا  
 في المقبرة زال الملك كثر العصب <sup>ع</sup> وعصب <sup>ع</sup> شئ ما له مثل كالمكيل  
 والموزون فهاك في يد فعليمان مثله وان كان مما لا مثل له  
 فعليه قيمته وعلى الغاصب <sup>ع</sup> عين الغصوبة فان عيها كثرها  
 حبسه الحاكم حتى يعلم انها او كانت باقية لاطرها وان لم يكن  
 باقية قضى بها لها والغاصب <sup>ع</sup> ينقل ويحول ان غصب عفا رافى  
 بد <sup>ع</sup> لم يضمه عند الجنيفة <sup>ع</sup> وايضا <sup>ع</sup> عند <sup>ع</sup> والتا في يضمه <sup>ع</sup> واقتض <sup>ع</sup>  
 او يكناه ضم <sup>ع</sup> واذ اهلك الغصص <sup>ع</sup> في يد الغاصب <sup>ع</sup> فيغله <sup>ع</sup> او يغير <sup>ع</sup>  
 ضمانه وان نقص في يد فعليمان <sup>ع</sup> النقصان <sup>ع</sup> من ذبح <sup>ع</sup> شاة غيره  
 فما لكها بالخير ان شاء <sup>ع</sup> ضمنه قيمتها <sup>ع</sup> وسلبها اليه <sup>ع</sup> وان شاع <sup>ع</sup>  
 اخذها <sup>ع</sup> ضمن النقصان <sup>ع</sup> من خرق <sup>ع</sup> ثوب غير <sup>ع</sup> خرقا يسيرا  
 ضمن نقصانه <sup>ع</sup> وان خرق كثيرا <sup>ع</sup> يحدث <sup>ع</sup> تطل <sup>ع</sup> عامة منفعتة <sup>ع</sup>  
 فلما <sup>ع</sup> ان يضمه <sup>ع</sup> جميع قيمتها <sup>ع</sup> وان تغيرت <sup>ع</sup> العين <sup>ع</sup> الغصوبة <sup>ع</sup>  
 بفعل الغاصب <sup>ع</sup> زال اسمها <sup>ع</sup> واعظم <sup>ع</sup> منها <sup>ع</sup> فعفا زال ملك  
 الغصوبة <sup>ع</sup> وملاكها الغاصب <sup>ع</sup> ضمنه <sup>ع</sup> القيمة <sup>ع</sup> ولا يحل <sup>ع</sup> للغاصب

بان تلتزم بالغير وهو بوقفت على قصده ولا ياتى له فاقطع  
 موضع كذا في الطهارة ولا ياتى له فاقطع  
 وقاصر فالأصل هو المثل وان كان  
 لا ينجى المثل هو المثل وان كان  
 وهو الأصل في ضمان العدة وان كان  
 المصورة وهو القيمة وان كان  
 عن الأداة وان كان  
 على قواضيه في غير المثل  
 القضاة اي في غير المثل  
 الربوا واماني اموال الربوا وان كان  
 الاقتصار في القضاة مع استبعاد الربوا  
 لا يبعد عن الربوا وان كان  
 شاة غير ذكرا الشاة وهي كمال اللحم  
 الى ان في غير المثل هو المثل وان كان  
 لا يبعد عن المثل هو المثل وان كان  
 الركوب وكان استهلاكه كمال اللحم  
 فانه فاقطع بعض فصار كمال اللحم  
 والشاة فاقطع بعض فصار كمال اللحم  
 في الشاة فاقطع بعض فصار كمال اللحم  
 في الشاة فاقطع بعض فصار كمال اللحم

الانتفاع بها حتى يؤدي بدلها كمن غصب شاة فذبحها وشوها  
او طبخها او حطه فطعمها او حذر يد فانتخذت سيفا او صفرا فعمله  
انبية واز غصب نجسها او فضة فضر بها دراهم او ذباير لم يزل ملك  
ما لكها عنها عند الجنيفة ومن غصب ساحة فبنى عليها زال ملكها  
ولزم الغاصب قيمتها ومن غصب ارضا ففرس فيها او بني فيل له  
اقبل البناء والغرس ورد عا فارغة وان كانت الارض تنقص بقلم  
ذلك فلما الملك ان يضمن له قيمة البناء والغرس مقولا ويكون  
الغرس له ومن غصب ثوبا فصبغه اسما او اصفر او سويقا فله من  
فصاحبه بالخيار ان يشاء ضمنه قيمة ثوب ابيض ومثل  
السويق وسلبها الى الغاصب ان شاء اخذها وغرم ما زاد الصبغ  
والدمن فيها ومن غصب عينا فغصبها فضمنه للمالك قيمتها ملكها  
الغاصب القول في القيمة قول الغاصب مع يمينه الا ان يقيم  
المالك البينة باكثر من ذلك فان ظهرت البينة قيمتها اكثر مما  
ضمن قد ضمنها بقول المالك او ببينة اقامها او بنكول الغاصب  
عن اليمين فلا خيار للمالك ان كان ضمن بقول الغاصب مع يمينه

له قول وان غصبها  
او فضة اخرى وهذا كله  
عندنا وقال الشافعي  
ينقطع حق المالك وصحة  
من ابي يوسف غير ان اذا  
اختار اخذ الا فني لا يضمن  
القصاص عند المالك لا يضمن  
الى الاربع وعشرا لانه لا يضمن  
بغير يمينه ولا يضمن  
بغير اقراره لان المالك لم  
يتبدل لان المالك لم  
الذهب الفضة وهو اقل  
وبعد الغصب  
ومن غصب رجلا ففعل  
احدا من رجل فليقل  
او غصب شيئا من الارض  
وان شغل المالك ان يضر المصالح  
والشغل المالك ان يضر المصالح  
وتجديده ان يضمن  
وتدللنا ان يضمن  
اي من غصب الفضة ومن غصب  
الارض فلا يضمن  
لما حبه بالعلم فضمن الغاصب  
من التقاوت غل ان كانت قيمة  
الارض يادون الثمن عشرة مع  
الماحور قبل خمسة عشر مع  
المالوم ستة عشر  
بضمن الستة مائة  
سود قوله واصفرا او سويقا  
وعندها فضاء عندنا او صبغه  
اختلاف زيادة وقيل هذا  
ان كان بغيره وزمان وقول  
كالحكم بزيادة فيه السواد فهو  
سود قوله وان شاعرا  
وبغيره لان ما شاعرا  
بزل ومنه ان المالك لم  
له الاخذ لان المالك لم  
ملك الغاصب في اخذ البينة  
بكم قوله والقول في القيمة  
لانه اذا خلفا فادى المالك  
قيمة يوم الغصب ما لا يضمن  
الغاصب بان يضمن ما لا يضمن  
١٢٩ ١٢ ١٢

















موات ومن أحيائها بأذن الإمام ملكها ولا قلاع عندا بخيفة  
وعندهما أذن الإمام ليس بشرط وإن أحياء بغير إذن الإمام لا يملكه  
عند بخيفة روح وعندهما يملكه ويملكه الذي كالمسلم بالأحياء  
من حجر أرضا ولم يعينها ثلاث سنين أخذها الإمام ودفعها إلى غيره  
ولا يجوز أحياء ما قرب من العام ويترك مرعى لاهل القرية ومطرحا  
لخصائدهم ومن حفر بئر في بركة فله حريمها فإن كانت للعتن  
البئر الذي ينزر منه الماء باليد فحريمها أربعون ذراعا وإن  
كانت للبئر للناس فستون ذراعا وإن كان عينا فحريمها ثلثمائة  
ذراع وفي رواية خمسمائة ذراع فمن أراد أن يحفر بئر في حريمها  
منع منه وما ترك الفرات ودجلة وعدل عنه وأنها ويجوز غزو  
إليه لم يحجر أحياءه وإن كان لا يجوز أن يعود إليه فهو كالموات  
إذا لم تكن حريمها العام يملكه من أحياء بأذن الإمام ومن  
كان له نهر في أرض غيره فليس له حريمه عندا بخيفة إلا  
أن يقيم البينة على ذلك المسناة لصاحب الأرض وعندهما  
له مسناة النهر مشي عليها ويليقي عليها طينه كتاب الماذون

[illegible]













البكر الباتنة على النكاح واذا استاذنهما فسكت او ضحكك  
فذلك اذن وان ابنت امرئ زوجها واذا استاذن الشئ فلا بد  
من رضاهما بالقول واذا زالت بكارتها بوثبة او نظرة او حصة  
او حراصة او نفيس فانها تزوج كما تزوج الابكار وان زالت  
بزنا فلكن لك عند المحققين تزوج واذا قال الزوج بلفظ النكاح  
وقالت لأبل رددت فالقول قولها ولا يخرج عليهما ولا يختلف  
فيه وينعقد النكاح بلفظ النكاح والتزويج والتكليف والهبنة  
والصدقة ولا ينعقد بلفظ الاجارة والاعارة والاباحة يجوز  
نكاح الصغير والصغيرة اذا زوجها الولي بكر كان او ثيبا و  
الولي هو العصبة فان تزوجها الاب والجدة فلا خيار لها بعد بلوغها  
وان زوجها الاب والجدة فلا خيار لها بعد بلوغها وان زوجها غير الاب  
والجدة فلكل واحد منهما الخيار اذا بلغ ان شاء اقام النكاح وان  
شاء فسخ ولا ولاية للعبد ولا صغير ولا مجنون ولا كافر على مسلمة  
وقال ابو حنيفة يحجز لغير العصبة من الاقارب ولاية التجوز ومن  
لا ولي لها اذا زوجها مولاها الذي اعتقها واذا غاب الولي

[illegible][illegible]

الأقرب عينية منقطعة جازا من هو بمن أن يتزوج والكفاءة  
في النكاح معتبة وإذا تزوجت المرأة بغير كفوف الأولياء ان يفروا  
بينهما والكفاءة تعتبر في النكاح للدين والمال وهو أن يكون  
مالا لهم والمنفقة وتعتبر في الصنائع وإذا تزوجت المرأة  
فقتصت من مهرها فالاولياء الاعتراض عليها اعتدائي حنفية ثم  
يتم لها مهر مثلها أو يفارقها وإذا زوج الأب ابنته ونقص مهرها  
وابنه وزاد في مهر امرأته جاز ذلك عليها اعتدائي حنفية ثم لا يجوز  
ذلك لغير الأب والمجد ويعلم النكاح أن لم يسم فيه مهر أو قل المهر عشرة  
درهم فإن سمي قل من عشرة فلها عشرة ومن سمي مهر عشرة فما زاد  
فعليه المسمى أن يدخل بها أو مات عنها وأن طلقها قبل الدخول فله  
الخُلوة فلها نصف المسمى وأن تزوجها ولم يسم لها أو على أن لا  
يهرها فلها مهر مثلها أن دخل بها أو مات عنها زوجها وإن  
طلقها قبل الدخول فلها المنة والمنعة ثلاثة أرباع كسوة  
مثلها وإذا تزوج المسلم على خمر أو خنزير فالنكاح جائز وطا  
مهر مثلها وإن تزوجها ولم يسم مهرًا ثم تراصيا على التسمية

[illegible]

والملك على نفسه باقتضائه  
المعقود عليه بها سالما فكانت  
المنفعة ونسب ان يكون جيل الخلق لا يملك  
الملك على نفسه باقتضائه

۱۲۵  
لایحه قبوله در ان دادگاه اخص خلاصه  
از فرزند و مستند کرده  
التماس انست

ما يطلق عليه زيادة تسقط  
قول الم

وَلْيُؤْتِكُمْ وَاسِعَ الرِّزْقِ  
يُنِصِفْكُمْ وَأَخْلَصَ إِلَيْكُمْ  
بِالْقُدْرَةِ الْعَظِيمَةِ

المفروض في العقد وعندا  
فيه على ما أمر

قوله فاجعلوا الى امرنا

اربابا ببيع

ففيها ان خل بها او مات عنها وان طلقها قبل الدخول فلها المتعة  
 ان ترادها في المهر بعد العقد لوفته الزيادة وتسقط بالطلاق قبل الدخول  
 وان خطت عنه من مهرها صح الخط واذا خلا الزوج بامرته وليس له  
 مانع من الوطئ ثم طلقها فلها كمال المهر وان كان احدهما مريضا او صا  
 في رمضان ومحرما بحج او عمره او كانت المرأة حائضا او مريضا فليست  
 صحيحة واذا خلا المهر بوجوبها فلها كمال المهر عند الجنيبة وليست للمهر  
 لكل مطلقة الا المطلقة واحدة وهي التي طلقها قبل الدخول وقد سمي  
 مهرها اذا تزوج الرجل بنته على ان يزوجه الرجل اخته ونبتة فيكون  
 العقد ينقض عوضا عن الآخر فالعقدان جائزان لكل واحد مهر المثل واذا  
 تزوج الرجل امراته على خدمته سنة او على تعليم القرآن فلها  
 مهر مثلها وعند محمد لها قيمة الخدمة واذا تزوج عبيدة حرة  
 باذن مولاه على خدمته سنة جاز وله خدمته واذا اجتمع في  
 المجنونة ابوها وابنها فالولي في نكاحها ابنها في قول ابي حنيفة  
 وابي شيبة وقال محمد ابوها ولا يجوز نكاح العبد الامية  
 الا باذن مولاهما فاذا تزوج العبد باذن مولاه

ما يصير متوقفاً في حاله  
 لما فيها سلبت البدل  
 وسما فيكس حقها في البدل  
 وقيل به سلبت  
 طلقها كان طلقها نصف المهر لان هذا الاشياء  
 يكون اما المرض وقيل من فيه لا يبيس عن  
 ليحقة به ضرر وقيل من فيه لا يبيس عن  
 وتنفرد وهذا التفصيل في القضاء والكفارة  
 ومضات لما يلزمه من الدم وفساد ذلك  
 والاحرام والحض ما لم يطحا وفرع عام  
 والقضاء والحض قوله واذا تزوج الرجل  
 مرة على نفسه  
 في الزوجين لان ما نصيبه لا ينفق  
 بنك والشرط في كل واحد  
 تزوجها على عند من اخره عنه لانه  
 رعي الزوج عنها ومن اخره عنها  
 انما هو لا ينفق عنها وانما ان الشرع  
 يبال وكان لك المال والتقدير  
 العبد ابتغاء بالمال والتقدير  
 رقبته وكان لك المال فنفقته تسليم  
 الزوجه التي لا يجوز استحقاقها بعد  
 الحكم ما فيه من قلب الموضوع مجاز  
 خدمه اخر وضاه لانه لا ما فاقته  
 من ما بآذنه العبد لا يخدم مولاة  
 من بالقيام بها ولا يخدم مولاة  
 من بالقيام بها ولا يخدم مولاة

الحكمة في الخلق والخلق  
على قول المذبح على عبد الله  
نصارى كالمذبح على عبد الله  
وعلى قول المذبح على عبد الله  
عيسى هو المذبح على عبد الله  
جمال الدنيا في الخلق والخلق  
لكنه في الخلق والخلق  
في الخلق والخلق  
في الخلق والخلق



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعلنا منكم  
أمة واحدة على عهد  
الحكمة لقوله  
وَسَمِعْنَا وَأَطَعْنَا  
الْأَمْرَ عَلَى الْحَقِّ

يعتبر باخوانها وعمايتها وبناتها ولا يعتبر بامها وخالاتها اذا  
له تكونا من قبلتها ويعتبر في مهر المثل ان تساوى المراتان  
في السن والجمال والمال والعقل والدين والبلد والعصر ويجوز  
تزوج لامته مسلمة كانت او كتابية ولا يجوز تزويج لامته على حرة  
ويجوز تزويج الحرة على الامه وللحر ان يتزوج اربعاً من الحرث و  
الاماء وليس ان يتزوج باكثر من ذلك لا يجوز للصيدان  
يتزوج اكثر من اثنين فان طلق احدهما الاربع طلاقاً بائناً لم يحرك له  
ان يتزوج رابعة حتى تنقضي عدتها واذا زوج الامه مولاها  
ثم اعتقت فلها الخيار حر كان الزوج او عبداً وكذلك المكاتب  
وان تزوجت بغير اذن مولاهم اثم اعتقت هم المكاتب لا خيار  
لها واذا تزوج امرأتين في عقد واحدة واحدة لم يحل نكاحها  
مع نكاح التي يحل له نكاحها وبطل نكاح الاخرى اذا كان  
بالزوج عيب فلا خيار للزوجها وان كان الزوج حراً او عبداً  
او يرص فلا خيار للمرأة عند النجاسة وابيوسف وقال محمد  
لها الخيار وان كان الزوج غنياً اجله الحكم سنة فان وصل

لا ولا يجوز  
تزوج النكران  
على ما اختلف فيه  
كما ذكره لقوله تعالى  
وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ  
فِي نِكَاحِهَا  
اَبَاؤُهَا وَاَحْكَافُ  
اَللّٰهُ تَعَالٰى اِيَّاهَا  
بِالْجِدَّةِ فِي  
عَدِّ النِّكَاحِ  
سَوْنِ النِّكَاحِ  
رِسَالَةِ الرَّبِّ  
وَالْوَحْيِ هُنَاكَ  
حَدِيثُ وَمِنْهَا  
خِلَافُهُ  
مُتَابِعُهُ









لم يولد من خلقه وقاداة كان  
الجنس من خلقه وقاداة كان  
الجنس من خلقه وقاداة كان  
الجنس من خلقه وقاداة كان

واذا اختلط اللبن بالماء واللبن هو الغالب يتعلق به التحريم و  
ان غلب الماء لم يتعلق به التحريم وان اختلط اللبن بالطعام لم  
يتعلق به التحريم وان كان اللبن غالباً عند الخفيفه واذا اختلط  
باللبن واء وهو الغالب يتعلق به التحريم واذا احلب اللبن من المرأة  
بعد موتها فاجز الصبي منه نعلق به التحريم واذا اختلط اللبن  
بالبن شاة وهو الغالب يتعلق به التحريم وان غلب لبن الشاة لم  
يتعلق به التحريم واذا اختلط لبن امرأتين ولبن احداهما  
اكثر من الاخرى تعلق التحريم بالغالب منه ما عندنا في حقيقه  
وايشي وقال محمد تعلق بمجاميعها واذا نزل للبكرتين فارضعت  
به صبيبا تعلق به التحريم واذا نزل للرجل لبن فارضع صبيبا  
لم يتعلق به التحريم واذا اشرب صبيان من شاة فلا رضاع  
بينهما واذا ارضع الرجل صغيره وكبيره فارضعت الكبيره  
الصغيره حرمتا على الزوج فان كان لم يدخل بالكبيره فلا مهر  
لها وللصغيره نصف المهر ويرجم به الزوج على الكبيره ان  
كانت تعمل به الفساد وان لم تعمل الفساد فلا شيء عليها ولا

والطعام وهو كالأصل ١٢  
عليه قوله بان الحلب حراما واحدا  
ان يصفى لان الحلب حراما واحدا  
فعل الاقل تاويل الاكثر في بناء  
فعل عليه وقال محمد لا يعلق  
الحكم عليه لان الجنس لا يعلق  
التحريم بها لان الجنس لا يعلق  
لان النكاح لا يصير منها كما يجنب  
وعن ابي حنيفة فيه روايان اصل  
السكاة في الايمان ١٢  
عليه قوله ويرجم الزوج  
النكاح قال محمد لا يعلق  
فعلت اولادها من زرع عليها  
قولها ان حنيفة لم يرضعها وهو  
والنكاح هو ان يرضعها من سواد  
بان كانت مسنعه وان لم تكن  
البحار وان تعلم ان الاصل حرام  
اذا فاته شيء من هذا لم يعلق  
اوان ارضعها على فليانها حرام  
فان كان ارضعها على فليانها حرام  
كان له امر فان صغيره ومجنونه  
فارضعت الحرة لم يعلق  
عليه فان كان لم يعلق  
فلها نصف المهر وللصغيره  
النصف ولا يرضع  
لان فليانها لا يرضع  
بالجنسية ١٢







يفصل بين كل تطبيقين بشهر عند أبي حنيفة وأبي يوسف  
وقال محمد لا يطلقها للسنة الواحدة وإذا طلق الرجل امرأته  
حالة الحيض وقع الطلاق <sup>عليه</sup> ويستحب <sup>عليه</sup> أن يراجعها فإذا طهرت  
حاضت ثم طهرت نساء طلقها وإن شاء أمسكها ويقع طلاق كل  
زوج إذا كان عاقلاً بالغاً ولا يقيم طلاق العصب والمجنون والنائم وإذا  
طلق العبد امرأته وقع طلاقه ولا يقيم طلاق مؤلة على أمرته والطلاق  
على ضربين صريح <sup>عليه</sup> وكناية فالصريح قوله أنت طالق ومطلقه <sup>عليه</sup>  
لهذا يقيم به الطلاق الرجعي ولا يقيم به الواحدة وإن نوى أكثر من  
ذلك ولا يفتقر هذه الألفاظ إلى التنية ولو قال أنت الطلاق وانت  
طالق الطلاق وانت طالق طلاقاً فإن لم يكن له نية في واحدة <sup>عليه</sup> جازية  
وإن نوى به ثلثاً كان ثلثاً وأضرب الثاني الكتاب لا يقيم الطلاق بها  
إلا بالنسبة أو لثلاثة أحوال هي على ضربين منها ثلثة ألفاظ يقيم الطلاق  
الرجعي ولا يقيم بها الواحدة وهو قوله اعتكأ واستبرأ <sup>عليه</sup>  
وانت واحدة وبقيها كنايةات إذ نوى به الطلاق كانت واحدة  
بأية وإن نوى ثلثاً كانت ثلثاً وإن نوى ثنتين كانت واحدة

[illegible]







منه زوجه الطلاق  
استحسان والعلم  
الاستحسان والعلم  
الاستحسان والعلم  
الاستحسان والعلم  
الاستحسان والعلم  
الاستحسان والعلم  
الاستحسان والعلم

الا ان يقيم المرأة البينة فان كان السر لا يعلم الا من حبسها  
فالقول قولها في حرسها مل ان يقول ان حبسها فاطلاق  
فما لت نادى حضت طلق اذا مال ان حبسها فاطلاق  
معك فقال حضت طلق هي ولم يطق فلانه واذا قال الطمان  
حضت فانت طالق فترأت الدم لم يرقم الطلاق حتى يتم بئته انا  
مستثناة انا من حكمنا بالطلاق من حين حاضت واذا قال الطمان  
طالق اذا حضت حرضه لم يطق حتى يطهر من حبسها وطالوا  
بطلعتان حرا كان زوجها او عبد وطلاق المحرم ثلث حرا  
كان زوجها او عبد واذا طلق الرجل امراته ثلثا قبل الدخول فيها  
بد معنى واحدة ونعت عليها جملة فان فرق الطلاق بانث بالاولى  
نعم الثانية والثالثة واذا قال الطمان طالق واحدة وولدت  
عليها واحدة وان قال لها انت طالق واحدة قبل واحدة وان قال  
واحدة قبلها واحدة ونعت ثنتين ان قال لها واحدة بعد واحدة  
وان قال واحدة بعد واحدة وصمها واحدة او مع واحدة ونعت ثنتين  
وان قال لها ان دخل الدار فانت طالق واحدة وواحدة

في حق المسألة في  
النسب ان عارتا حسنة في  
في مودتها في عرسها فلا بد  
منه لا ينفك عنها في حقها  
ما لت قبل قوله واحدة لم يرقم  
نعت عليها لا بد من قول الواحد  
فادامك كان الواحد هو البينة  
القول مل ذكر العدد فاب  
ياد ١٢ الارب طالق بغير  
ملا ثلثا كذا في الصداقة  
١٣ حرمه  
عليه كذا  
للصداقة في الدخول  
ببها فوقف وفي الوجه  
بها نعت ثلثا في الوجه  
كلها نعت ثلثا في الوجه  
الاولى ١٤ حرمه  
عليه لا بد من قول  
عليه لا بد من قول  
عن ابي يوسف في واحدة  
معها واحدة يقيم واحدة  
لا بد من قول  
الكنى عنه لا محالة  
١٥ صلاية



[illegible]







أثبت على حرام لستل عن نيت له فان قال اردت الكذب فهو كما  
قال وان قال اردت الطلاق فهو طلاق بائن لان شيئا ثالث  
وان قال اردت الظهار فهو ظهار وان قال اردت الخمر لم يرد  
به شيئا فهو ميم يصبير به مولى كتاب الخلع اذا تشاق  
الزوجان وخافا ان لا يقيما حد دالله فلا باس ان نفقتا نفسها  
منه بما لم تخلفا به فاذا فعل ذلك وقع بالخلع بائنة ولزمها المالم  
فان كان النشوز من قبلها كره له ان ياخذها منها عوضا وان  
كان النشوز من قبلها كره له ان ياخذ منها اكثر مما اعطاها فان  
فعل ذلك جاز في القضاء وان طلقها على مال فقبلت وقع الطلاق  
ولزمها المالم وكان الطلاق بائنا وان ابطال العوض في الخلع مثل  
ان يخالم المسلمة على خمر او خنزير فلا شيء للزوجه والفرقة بائنة  
وان ابطال العوض في الطلاق كان رجيا وما جاز ان يكون مهر في  
النكاح جاز ان يكون بدلا في الخلع وان قالت له خا مني على ما في يدي  
فخالمها ولم يكن في يدها شيء فلا شيء له عليها وان قالت خالني  
على ما في يدي من مال ولم يكن في يدها شيء ردت عليه مهرها





الكرامة فالقول قوله وان قال اردت الظاهر فظها وان قال اردت  
الطلاق فطلاق وان لم يكن له نية فليس شيء ولا يكون الظاهر الا  
من زوجته فان ظاهر من امته لم يكن مظاهرا ومن قال لساؤه  
انتن على كظها هي كان مظاهرا منه ومن كان عليه  
لكل واحدة منهن كفارة واحدة وكفارة الظاهر عتق  
رقبة فمن لم يجد فصيام شهر من متتابعين فمن لم يستطع فاعطى  
سنتين مسكينا ويكون قبل المسير ويجزى في العتق الرقبة الكافرة  
المسلمة والذكر والأنثى والصغيرة والكبيرة ولا يجزى العيالة مقطوعة  
اليدين والرجلين يجوز الاصله والاعور ومقطوع احد اليدين  
واحد الرجلين من خلاف ولا يجوز مقطوع ارجل اليدين ولا الحنك  
الذي لا يعقل ولا يجزى عتق المدبر وام الولد الكاتب الذي ادى بر  
فان عتق مكاتبه لم يؤد شيئا جازا وان اشترى اباه او ابنة بيوتها اشترى  
لكفارة جاز عنها وكذلك كل ذي رحم محرر وان عتق نصف عبدا  
شركا وضمن باقيه فاعتقه لم تجز عند ابي حنيفة وعندنا يجوز  
لاعتاق وان اعتن نصف عبده عن كفارته لم يعتق

[illegible][illegible]



عن أحمد ما يبينها جازعتهما وكذلك انضمام أربعة أشهر وأطعم  
مائة وعشرين مكينا جازوا وان اعتق رقبة واحدة أو صام شهرين  
كان له ان يحجل ذلك عن أيهما شاء <sup>عليه</sup> كتاب اللعان إذا أدان  
الرجل امرأة بالزنا وهما من أهل الشهادة والمرأة من حجل ذنبا يجب  
اللعان كذلك ان نفى نسيب ولداها وطالبته بموجب القذف فعليه اللعان  
فان امتنع منه حبه الحاكم حتى يلاعن او يكن بنفسه  
فيحجل فان لاعن وجب عليها اللعان ان امتنع حبسها الحاكم  
حتى تلاعن او تصدقه وإذا كان الزوج عبدا أو كافرا أو محمدا  
في بلد فقد فامراته فعليه الحد وان كان الزوج من أهل الشهادة  
المرأة أمة أو كافرة أو محددة في قذف أو كانت من الكهنة قاذفا  
فلا حد ولا لعان في صفة اللعان ان يبتدئ القاضي بزوج  
فيشهد اربع مرات يقول في كل مرة اشهد بالله انه لم يصدق  
فيما رصتها به من الزنا ثم يقول الخامسة ان لعنت الله عليه  
ان كان من الكلدان بين فيما رصتها به من الزنا ويشير اليها في جميع  
ذلك ثم تشهد المرأة اربع مرات تقول في كل مرة اشهد بالله

[illegible][illegible]



[illegible]

والله اعلم  
وقال له الك  
عليك الخ  
لهم بما يحب  
من الحجة  
انهم في الحجة  
والذي على  
عليه السلام  
الصلاة  
سواء كان  
رسوله  
او من رسله  
كان العمل بالسب  
اولا وليس العمل  
سواء ولد  
يبيعوا واول  
ابدا لا جليل  
فيما تلتك  
ثلاث حجة  
في مرضه  
بابنا و  
امنه فها  
سكان رخصا  
اما حاسوا  
فعبها رقيقا  
ركض اجاد  
السنه اه  
العاده لان  
الصحف

وذلك ما يستلزمه الايمان من الاجل  
عندما قال ابو يعقوب نعم انتم هذا  
منه فصار فضلكم ليس بآية النبوة  
وذلك ما استلزمه الايمان من الاجل  
عندما قال ابو يعقوب نعم انتم هذا  
منه فصار فضلكم ليس بآية النبوة





وقت النكاح لا ينفقت النسب وان جاء به ستة اشهر فصاعدا ينبت  
لنسبه اعترقبه الرجل او سكت وان حذر الولادة يشبث بها مدة  
واحدة تشهد بالولادة والكرامة الحمل سنتان اقله ستة اشهر  
اذا طلق الذمي فمصة فلا مدة عليها اذا كانا ويروز ذلك في عجم  
واذا تزوجت الحامل من الزنا يجوز النكاح عند الجنيفة ومحمد قال  
الزوجه لا يجوز ولا يطاها حتى تضع حملها كتاب النفقات  
النفقة واجبة للزوجه على زوجها صالحة كانت او كافرة اذا  
نفسها في منزله فعليه النفقة والسكنى والكسوة يعتبر ذلك سجا  
جميعا موسرا كان الزوج او مسرا فان امتنعت من تسليم نفسها  
حتى يعطيها مهرها فلها النفقة وان كان ذلك بعد الدخول فذلك  
عند الجنيفة وعندهما لا نفقة لها وان اشترت نفقة لها حتى  
تعود الى منزله واذا كانت صغيرة لا تتجامع بها فلا نفقة لها  
ان سلمت نفسها اليه وان كان الزوج صغيرا لا يقدر على الوطى والمرأة  
كبيرة فلها النفقة في ماله واذا طلق الرجل امرأته فلها النفقة  
والسكنى في علة تار جعيا كان او بائنا ولا نفقة للتو في عمن زوجها

منه قوله اعترقبه بالرجل  
الى اخره اذا لم ينفقه في  
وقت النكاح ولا في غيره  
فانما ثبت شبهة لا ينفق  
قوله واحدة فمصة  
بالولادة آه وكلها  
بغير حمل  
قوله وان جاء به ستة اشهر  
فصاعدا ينبت  
لنسبه اعترقبه الرجل  
او سكت وان حذر  
الولادة يشبث بها  
مدة واحدة  
واحدة تشهد  
بالولادة والكرامة  
الحمل سنتان  
اقله ستة اشهر  
اذا طلق الذمي  
فمصة فلا مدة  
عليها اذا كانا  
ويروز ذلك في  
عجم  
واذا تزوجت  
الحامل من الزنا  
يجوز النكاح  
عند الجنيفة  
ومحمد قال  
الزوجه لا يجوز  
ولا يطاها حتى  
تضع حملها  
كتاب النفقات  
النفقة واجبة  
للزوجه على  
زوجها صالحة  
كانت او كافرة  
اذا سلمت  
نفسها في  
منزله فعليه  
النفقة والسكنى  
والكسوة يعتبر  
ذلك سجا  
جميعا موسرا  
كان الزوج او  
مسرا فان  
امتنعت من  
تسليم نفسها  
حتى يعطيها  
مهرها فلها  
النفقة وان  
كان ذلك  
بعد الدخول  
فذلك  
عند الجنيفة  
وعندهما لا  
نفقة لها  
وان اشترت  
نفقة لها  
حتى تعود  
الى منزله  
واذا كانت  
صغيرة لا  
تتجامع بها  
فلا نفقة لها  
ان سلمت  
نفسها اليه  
وان كان  
الزوج صغيرا  
لا يقدر على  
الوطى والمرأة  
كبيرة فلها  
النفقة في  
ماله  
واذا طلق  
الرجل امرأته  
فلها النفقة  
والسكنى في  
علة تار جعيا  
كان او بائنا  
ولا نفقة  
للتو في عمن  
زوجها





والدبير ويأخذ منها كفيلا ليهما ولا يقض بنفقة في مال الغائب  
الا هو كلاء واذا قضى القاضى لها بنفقة الاعسار ثم ايسر خاصته  
الى القاضى تم لها نفقة الموزن واذا مضت مدة ولم ينفق  
الزوج عليها وطالبته بذل فلا شيء لها الا ان يكون القضا  
فرض النفقة او صاحت الزوج على مقدارها فيقضها حينئذ  
بنفقة ماضى واذا مات الزوج بعد قضى عليه بنفقة ومضت  
شهور سقطت النفقة وان سبقها نفقة سنة ثم ما لم يسترجع  
لشيء وقال محمد يحتسب لها نفقة ماضى وما بقى الزوج واذا  
تزوج العبد حره فنفقها دين عليه ببيع العبد فيه كسائر الذين  
واذا تزوج فيئوها مولاها معه منزلا فعليه النفقة  
وان لم يئوها فلا نفقة لها ونفقة الاولاد الصغار على الاب  
يشارك فيها احد كما لا يشارك في نفقة الزوجة فان كان الصغير  
فليس على امه ان ترضعه وليست اجر له الاب من ترضعه عندها  
ان استأجرها وهي زوجته او مضت له لترضع ولد لها  
يرجى وان انقضت عدتها فاستأجرها على ارضاء حاز

قوله واخذ منها كفيلا ليهما ولا يقض بنفقة في مال الغائب  
الا هو كلاء واذا قضى القاضى لها بنفقة الاعسار ثم ايسر خاصته  
الى القاضى تم لها نفقة الموزن واذا مضت مدة ولم ينفق  
الزوج عليها وطالبته بذل فلا شيء لها الا ان يكون القضا  
فرض النفقة او صاحت الزوج على مقدارها فيقضها حينئذ  
بنفقة ماضى واذا مات الزوج بعد قضى عليه بنفقة ومضت  
شهور سقطت النفقة وان سبقها نفقة سنة ثم ما لم يسترجع  
لشيء وقال محمد يحتسب لها نفقة ماضى وما بقى الزوج واذا  
تزوج العبد حره فنفقها دين عليه ببيع العبد فيه كسائر الذين  
واذا تزوج فيئوها مولاها معه منزلا فعليه النفقة  
وان لم يئوها فلا نفقة لها ونفقة الاولاد الصغار على الاب  
يشارك فيها احد كما لا يشارك في نفقة الزوجة فان كان الصغير  
فليس على امه ان ترضعه وليست اجر له الاب من ترضعه عندها  
ان استأجرها وهي زوجته او مضت له لترضع ولد لها  
يرجى وان انقضت عدتها فاستأجرها على ارضاء حاز

قوله واخذ منها كفيلا ليهما ولا يقض بنفقة في مال الغائب  
الا هو كلاء واذا قضى القاضى لها بنفقة الاعسار ثم ايسر خاصته  
الى القاضى تم لها نفقة الموزن واذا مضت مدة ولم ينفق  
الزوج عليها وطالبته بذل فلا شيء لها الا ان يكون القضا  
فرض النفقة او صاحت الزوج على مقدارها فيقضها حينئذ  
بنفقة ماضى واذا مات الزوج بعد قضى عليه بنفقة ومضت  
شهور سقطت النفقة وان سبقها نفقة سنة ثم ما لم يسترجع  
لشيء وقال محمد يحتسب لها نفقة ماضى وما بقى الزوج واذا  
تزوج العبد حره فنفقها دين عليه ببيع العبد فيه كسائر الذين  
واذا تزوج فيئوها مولاها معه منزلا فعليه النفقة  
وان لم يئوها فلا نفقة لها ونفقة الاولاد الصغار على الاب  
يشارك فيها احد كما لا يشارك في نفقة الزوجة فان كان الصغير  
فليس على امه ان ترضعه وليست اجر له الاب من ترضعه عندها  
ان استأجرها وهي زوجته او مضت له لترضع ولد لها  
يرجى وان انقضت عدتها فاستأجرها على ارضاء حاز







منه عتق عليه اذا عتق المولى بعض عبدا عتق ذلك البعض  
 تسعي في بقية القيمة لمولاة عند الجنيقة ثم قال عتق كل واحد اذا كان  
 بين شريكين فاعتق احدهما نصيبه عتق فان كان العتق موسرا فشره  
 بالخير ان شاء اعتق نصيبه وان شاء ضمن قيمة نصيبه  
 وان شاء استسعى العبد وان كان العتق معسرا فالشريك  
 ان شاء اعتق وان شاء استسعى العبد وهذا عند الجنيقة  
 وقبلا ليس له الا الضمان مع اليسار والسعاية مع الاعتبار  
 واذا اشترى الرجلان ابن احدهما عتق نصيب الاب ولا ضمان  
 عليه عند الجنيقة ثم وكذلك اذا ورثاه فالشريك بالخير  
 ان شاء عتق نصيبه وان شاء استسعى العبد عند الجنيقة  
 واذا شهد كل واحد من الشريكين على الآخر بالحرية عتق كل وسعي العبد  
 لكل واحد منهما في نصيبه موسرين كانا او معسرين عند الجنيقة  
 وقالا ان كان موسرين فلا سعي عليه ان كان معسرين سعيهما وان كان  
 احدهما موسرا والاخر معسرا سعي الموسر ومن عتق عبدا لوجه الله  
 تعالى وللشيطان او للصنف وما اشبه ذلك عتق وعتق المكرم

ملك بالاعتق عليه الخ سواء ملك بالارث او بالتبني او بالهباء او بالملك او بالملك من اهل دار الاسلام واذا ملك من اهل دار الحرب لم يعتق عندنا  
 عتق المولى بعض عبدا عتق ذلك البعض تسعي في بقية القيمة لمولاة عند الجنيقة ثم قال عتق كل واحد اذا كان بين شريكين فاعتق احدهما نصيبه عتق فان كان العتق موسرا فشره بالخير ان شاء اعتق نصيبه وان شاء ضمن قيمة نصيبه وان شاء استسعى العبد وان كان العتق معسرا فالشريك ان شاء اعتق وان شاء استسعى العبد وهذا عند الجنيقة وقبلا ليس له الا الضمان مع اليسار والسعاية مع الاعتبار واذا اشترى الرجلان ابن احدهما عتق نصيب الاب ولا ضمان عليه عند الجنيقة ثم وكذلك اذا ورثاه فالشريك بالخير ان شاء عتق نصيبه وان شاء استسعى العبد عند الجنيقة واذا شهد كل واحد من الشريكين على الآخر بالحرية عتق كل وسعي العبد لكل واحد منهما في نصيبه موسرين كانا او معسرين عند الجنيقة وقالا ان كان موسرين فلا سعي عليه ان كان معسرين سعيهما وان كان احدهما موسرا والاخر معسرا سعي الموسر ومن عتق عبدا لوجه الله تعالى وللشيطان او للصنف وما اشبه ذلك عتق وعتق المكرم

ان عتق المولى بعض عبدا عتق ذلك البعض تسعي في بقية القيمة لمولاة عند الجنيقة ثم قال عتق كل واحد اذا كان بين شريكين فاعتق احدهما نصيبه عتق فان كان العتق موسرا فشره بالخير ان شاء اعتق نصيبه وان شاء ضمن قيمة نصيبه وان شاء استسعى العبد وان كان العتق معسرا فالشريك ان شاء اعتق وان شاء استسعى العبد وهذا عند الجنيقة وقبلا ليس له الا الضمان مع اليسار والسعاية مع الاعتبار واذا اشترى الرجلان ابن احدهما عتق نصيب الاب ولا ضمان عليه عند الجنيقة ثم وكذلك اذا ورثاه فالشريك بالخير ان شاء عتق نصيبه وان شاء استسعى العبد عند الجنيقة واذا شهد كل واحد من الشريكين على الآخر بالحرية عتق كل وسعي العبد لكل واحد منهما في نصيبه موسرين كانا او معسرين عند الجنيقة وقالا ان كان موسرين فلا سعي عليه ان كان معسرين سعيهما وان كان احدهما موسرا والاخر معسرا سعي الموسر ومن عتق عبدا لوجه الله تعالى وللشيطان او للصنف وما اشبه ذلك عتق وعتق المكرم











وتجوز الضمان فيهما ادى عتقا ويرجى على شريكه بنصفه ما ادى  
واذا اعتق المولى مكا تبعت بعتقه وسقط عنه مال الكتابة واذا  
مات مولى المكا تبعت بعتقه الكتاب وقيل لاذا مال الى ذمة المولى  
على تجزئه فان اعتق وتنت لم ينفذ عتقه وان اعتقه جميعا  
عتق وسقط مال الكتابة وان كاتب المولى ام ولده جاز وان  
المولى عتقه سقط عنه مال الكتابة واذا ولد مكاتبته منه  
فهي بالخيار از شاعت مضت على الكتابة فقطعت وان شاء عتق  
نفسها حتى تعتق عند موته واذا مضت على الكتابة فمات المولى ولا  
مال غيرها فهي بالخيار از شاعت في ثلثي قيمتها وتلقى مال الكتابة  
عند الحقيقة وعند هما سعي في الاقل ولا خيار له وان اعتق  
المكا تبعت على مال له يخر واجزه به على مال له نعم ان  
جاز فان ادى الثاني قبل ان يعتق المكا تبطل فلو ادى للمولى  
وان ادى بعبد عتق المكا تبطل فلو اده له ياد الولاء  
اذا اعتق الرجل مملوكه فلو اده له وكذلك المرأة فلو اده  
شرط انه سائبة فالشرط باطل والولاء لمن اعتق واذا ادى المكاتب

لا خيار له بل يرضى بذلك المولود فوضن ولا  
 تلتقى الكتابة وذلك المولود فوضن ولا  
 في الجرم عليه وسيد السطح ملك بالورثة  
 في العتق لو عتق عليه من المولود فوضن ولا  
 عتاقه وليس له ولا عتق عليه من المولود فوضن ولا  
 في العتق لو عتق عليه من المولود فوضن ولا  
 عتاقه وليس له ولا عتق عليه من المولود فوضن ولا



على ان يرثه اذا مات في عقل عنه او اسلم على يد غيره وولاه قاتل  
صبيح وعقابه على مولاه فامات ولا وارث له فيرثه للمولى  
صاخره وى الارحام وان كان له وارث قريب لم يرثه  
اولى منه ولمولى المولات ان ينتقل عنه بولاه الى غيره ما يعقل  
عنه واذا عقل عنه لم يكن له ان يتحول بولاه الى غيره وليس لمولى  
العاقبة ان يولى احد كتابا ككتابنا يأتى القتل على خمسة  
اوجه عمد وشبه عمد خطأ وما يجرى مجرى الخطأ والقتل  
فالعمد ما يتعمد ضربه بالسلاح او ما يجرى مجرى السلاح في تقرير الاجرام  
كالحد من الحشب والحجر واللينة والنصب والنار وموجب ذلك  
الاثم والقود الا ان يعفو الاولياء ولا كفارة فيه شبه العمد عند  
الجنينة ثم ان تعمد للضرب بالين سلاح ولا ما يجرى مجرى السلاح قالوا  
اذا ضرب به حجر عظيم وبخشبية فهو عمد شبه العمد ان يقصد ضربه بالقبض  
غالبيا وموجب شبه العمد على القولين للمائة والكفارة ولا حد فيه فيه  
دينه مغلفة على العاقلة في ثلاث سنين ولما الخطأ فعلة ومجرب في التصدد  
وهو ان يرخصا يظنه ضيدا فاذا هوادى في خطأ في الفعل الزمى















كل واحد منهما وان اعتقه المولى وهو غير عالم بالجناية ضمن الاقل من قيمته  
ومن ارشها وان باعه او اعتقه بعد العلم بالجناية وجب عليه الارش كاملا  
واذا جنتهم الولد المدبر جناية خطأ ضمن المولى الاقل من قيمتها ومن ارشها  
فان جنى اخرى وقد فم المولى القيمة الى الاولى بالقتضاء فلا شيء عليه شيعة في  
جناية الثانية وفي جناية الاولى فيشارك فيها اخذ وان كان المولى دفع القيمة بغير  
قضاء القاضى فالولى بالخيار ان شاء اتبع المولى وان شاء اتبع وفي الجناية الاولى  
فان اتبع المولى فله ان يرجع على وفي جناية الاولى واذا مال الحائط الى طريقي  
المسلمين فطوى لي صاحبه بنقصه في مدة يقدم على نقصه حتى سقط ضمن وانقلب  
من نفس او مال ويستوفى بطلبه بنقصه مسلم او ذمي وان مال الى دار رجل فانه  
الى مال الدار خاصة فحسب وان اضطرب لفارس او ماشيا فاما لعله عا  
كل واحد منهما دية الاخر وان قتل الرجل عبد غير خطأ فعليه قيمة لا يزداد على  
الا فدرهم فان كانت قيمته عشرة الاف درهم او اكثر قضى عليه بعشرة الاف درهم  
الا عشرة وعند البيهقي قضى بالقيمة بالقام بلم وفي الامنة اذا زاد قيمتها  
الى دية قضى عليه بخمسة الاف درهم الا عشرة وفي يد العبد نصف قيمته لا يزداد  
على خمسة الاف خمسة وكل ما انفق من دية المحرم فهو مقل من قيمة العبد

قله فطوى لي صاحبه بنقصه في مدة يقدم على نقصه حتى سقط ضمن وانقلب  
من نفس او مال ويستوفى بطلبه بنقصه مسلم او ذمي وان مال الى دار رجل فانه  
الى مال الدار خاصة فحسب وان اضطرب لفارس او ماشيا فاما لعله عا  
كل واحد منهما دية الاخر وان قتل الرجل عبد غير خطأ فعليه قيمة لا يزداد على  
الا فدرهم فان كانت قيمته عشرة الاف درهم او اكثر قضى عليه بعشرة الاف درهم  
الا عشرة وعند البيهقي قضى بالقيمة بالقام بلم وفي الامنة اذا زاد قيمتها  
الى دية قضى عليه بخمسة الاف درهم الا عشرة وفي يد العبد نصف قيمته لا يزداد  
على خمسة الاف خمسة وكل ما انفق من دية المحرم فهو مقل من قيمة العبد

والا فدرهم فان كانت قيمته عشرة الاف درهم او اكثر قضى عليه بعشرة الاف درهم  
الا عشرة وعند البيهقي قضى بالقيمة بالقام بلم وفي الامنة اذا زاد قيمتها  
الى دية قضى عليه بخمسة الاف درهم الا عشرة وفي يد العبد نصف قيمته لا يزداد  
على خمسة الاف خمسة وكل ما انفق من دية المحرم فهو مقل من قيمة العبد

١٩٢  
 من الرجل بطول امرأة فالقت جنبنا ميتا فلعيلة غرة وهو نصف غرة الدية  
 وان القت حيا ثم مات فعلى دية كاملة ولو القت ميتا ثم ماتت لام  
 فيها الدية وفي الجنين الغرة وان ماتت الام قبل انفصال الولد  
 ثم القت ميتا فيها الدية ولا تنفع عليه في الجنين وان تجب في الجنين  
 يورث عنه وفي جنين الامه اذا كان ذكر انصف عشر قيمته لو كان حيا وعشر  
 لو كان انثى لو كانت حية ولا كفارة في الجنين في الكفارة في شبه المثل الخطأ  
 عن رتبة مؤمنة فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين ولا تجزئ  
 فيلا طعام باب القسامة واذا وجد القتل محالة لا يعلم من قتله  
 استخلف خمسون رجلا منهم يتخيرهم الولي بالله ما قتلنا وما غلبنا  
 قاتل فان حلفوا قضى على اهل المحلة بالدية ولا يستخلف الولي  
 فان لم يكمل عدد اهل المحلة خمسون كررت الايمان عليهم حتى يتم شئ  
 رجلا ولا يدخل في القسامة جريح ولا مجنون وكذلك العبد المرأة وان  
 وجد ميتا لاربه فلا قسامة ولا دية وكذلك ان كان الدم لسبيل الفلأو  
 ديرة وفيه وان كان من غير عتله او اذنه فهو قاتل فان سجد في دار انسان  
 فالقسامة عليه والدية على ما قتله واذا وجد القتل على دابة



وَجَبَّ نَفْسُ الْقَتْلِ عَلَى الْعَاقِلَةِ وَالْعَاقِلَةُ أَهْلُ الدِّيَّانِ كَانِ  
الْقَاتِلُ مِنْ أَهْلِ الدِّيَّانِ يُؤَخَّرُ مِنْ عِقَابِهِمْ فِي ثَلَاثِينَ  
قَالَ خَرَجَتْ الْعَطَايَا فِي كَثْرَتِ ثَلَاثِينَ وَأَقْلُ خَدَمِهَا  
وَأَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ الدِّيَّانِ فَمَا قَلَّتْ قَبِيلَتُهُ يَقْسَمُ عَلَيْهِمْ  
فِي ثَلَاثِينَ لَا يَزَادُ الْوَاحِدُ عَلَى أَرْبَعَةِ دَرَاهِمٍ فِي كُلِّ سِتَّةِ دَرَاهِمٍ  
وِثْلَتِ دَرَاهِمٍ وَيَنْقُصُ مِنْهَا فَإِنْ لَمْ يَقْسَمِ الْقَبِيلَةُ وَذَلِكَ لِقِسْمِ إِيَّاهُمْ  
أَقْرَبَ الْقَبَائِلِ إِلَيْهِمْ أَدْخَلَ الْقَاتِلُ مَعَ الْعَاقِلَةِ وَعَاقِلَةُ الْمُتَّقِ  
قَبِيلَةٌ مَوْلَاةٌ وَمَوْلَى الْمَوَالِئِ مَوْلَاةٌ وَقَبِيلَتُهُ لَا تَحْمِلُ رِجْلَةً  
أَقْلُ مِنْ نِصْفِ عَشْرٍ الدِّيَّةِ وَيَحْمِلُ نِصْفَ الْعَشْرِ قِصَاعًا  
وَمَا نَقَصَ مِنْ ذَلِكَ فَفِي مَالِ الْجَانِي وَلَا يَعْقِلُ الْعَاقِلَةُ جَنَاحًا  
الْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَلَا يَعْقِلُ مَالُ الزَّامِ بِالصَّلَاحِ أَوْ بِاعْتِرَافِ  
الْجَانِي وَإِذَا جُنِيَ الْحَرُّ عَلَى الْعَبْدِ جَنَاحٌ خَطَأٌ كَانَتْ عَلَى  
عَاقِلَتِهِ **كُتُبُ الْحَدِّ** وَدَرْزَاتُهَا بِالْبَيْتَةِ  
وَالْأَقْرَابُ بِالْبَيْتَةِ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَةٌ مِنَ الشَّهَادَةِ بِالزَّامِ  
فِي مَالِ الْأَمَامِ مِنَ الزَّامِ أَوْ كَيْفَ هُوَ وَابْنُ نَاوَمْ تَزِنَا

ومن زنى فاذا بينوا ذلك وقالوا رأيناها وطها في فرجها  
 كالميل في المحلاة <sup>الربيع</sup> وسئل الامام عنهم فعدوا في السر العلانية  
 فاذا احد لواحد <sup>الربيع</sup> بشهادتهم والآخر ازان بقر العاقل البائت  
 نفسه بالزنا اربع مرات في اربع مجالس من مجالس المنكر كلها  
 اقره القاضى فاذا اتم اقراره اربع مرات سئل عن الزنا ماهو  
 كيف هو واين من زنا ومن زنى فاذا ابتذل ذلك لزم الحد فان كان  
 الزانى محصنا رجم القاضى بالحجارة حتى يموت ويخرج به  
 فضاء ويبدأ الشهود بترجمه ثم الامام ثم الناس فان امتنع  
 الشهود عن الابتداء بغير عن رسفط الحد وان كان مقر ابتداء  
 الامام ثم الناس فاذا مات يغسل ويكفن ويصلى عليه فان لم  
 يكن محصنا وكان حر اُخذت مائة جلدة فامر الامام بضربه  
 بسوط اثمرة له ويضربه ضربا متوسطا وينزع عنه ثيابه  
 دون الازار ويفرق <sup>عليه</sup> الضرب على اعضائه الا الراس والوجه  
 والفرج وان كان عبدا جلد خمسين جلدة <sup>عليه</sup> فان رجم المقرعن  
 اقراره قبل اقامة الحد او في وسطه قبل رجوعه <sup>عليه</sup>

١٩٥  
 ومن زني فاذا بينوا ذلك وقالوا رأيناها وطها في فرجها  
 كالميل في المحلاة وسئل الامام عنهم فقد لوافي السر العلانية  
 فاذا اُخذ لواحكم لشهادتهم والاقراء ان يقر العاقل البائن على  
 نفسه بالزنا اربع مرات في اربع محالس من مجالس المقر كلما  
 اقر رذه القاضي فاذا اتم اقراره اربع مرات سأل عن الزنا ما هو  
 كيف هو واين زنا ومن زني فاذا ابتز ذلك لزم الحد فان كان  
 الزاني محصنا رجم القاضي بالحجارة حتى يموت ويحرق جده  
 فضاء ويبدأ الشهود بترجمه ثم الامام ثم الناس فان امتنع  
 الشهود عن الابتداء بغيره عن رسفط الحد وان كان منقر ابتداء  
 الامام ثم الناس فاذا مات يغسل ويكفن ويصلى عليه فان لم  
 يكن محصنا وكان حر اُخذت مائة جلدة فام الامام يضربه  
 بسوط لا ثمرة له ويضربه ضربا متوسطا وينزع عنه ثيابه  
 دون الازار ويفرق الضرب على اعضائه الا الراس والوجه  
 والفرج وان كان عبدا جلد خمسين جلدة فان رجم المقر عن  
 اقراره قبل اقامة الحد او في وسطه قبل رجوعه خلوا





وان كان حدها الرجم رحمة في الحال واذا شهد الشهود متقدم  
لم يمتنعهم عن إقامة بعدهم عن الامام لم يقبل شهادتهم الا في  
حد القذف خاصة ومن وطئ اجنبية فيمادون الفرج غرولا  
حد على من وطئ جارية ولده وان قال علمت انها على حرام اذا  
وطئ جارية ابية او امه او زوجته او وطئ العبد جارية مولا  
وقال علمت انها على حرام حد وان قال ظننت انها تحل له حد  
ومن وطئ جارية اخيه او عمه وقال ظننت انها تحل له حد من  
زفت اليه غير امراته وقالت النساء انها زوجك فوطئها احد  
عليه وعليه المهر ومن وجد امرأة على فراشه فوطئها فعليه الحد  
ومن تزوج امرأة لا تحل له نكاحها فوطئها لا حد عليه عند المجتعية  
وقال لا يجب الحد ومن اتى امرأة في الموضع المكروه وعمل عمل  
لوط فلا حد عليه عند المجتعية رحم ويعزر<sup>ع</sup> وقالوا والشافعي<sup>ع</sup> كالأنا  
ومن وطئ هبة فلا حد عليه ومن في دار الحرابي في دار البغ  
ثم خرج اليها لم يقم عليه الحد يا **حد** الشرب ومن شرب  
الكسر فاخذ ومن يجهلها موجودة فشهد الشهود بدله عليه

[illegible]









بَيْتًا وَادْخَلَ يَدَهُ فِي صَدْرِهِ وَوَقَّ الصَّبْرَ أَوْ فِي جَيْعِيَّةٍ فَاحْذَرَ الْمَالَ  
فَقَدْ خَذَلَ بَيْتًا لَمْ يَقْطَعْ وَأَدْخَلَ يَدَهُ  
قَطَعَ وَلَقِيَ بِمِثْلِ السَّارِقِ مِنَ الزَّيْتِ وَتَحْمِيمٍ فَإِنْ سَرَقَ ثَانِيًا قَطَعَتْ  
جِلْدَهُ الْيَسْرَ فَإِنْ سَرَقَ ثَالِثًا لَمْ يَقْطَعْ وَيُجْلَدُ فِي الْجَنْحِ خُمْسِينَ  
يُضْرَبُ عَلَى رُجُلَيْهِ سَبْعُ مِائَةٍ أَلَا الْحَيْنَ أَوْ مَوْتَ وَأَنْ كَانَ السَّارِقُ أَثْلَ الْبَيْتِ  
أَوْ قَطَعَ أَوْ مَقْطُوعَ الرَّجْلِ لَمْ يَقْطَعْ وَلَا يَقْطَعْ السَّارِقُ لِأَنَّهُ يُظْهَرُ  
مَبْنِيهِ فَيُطَالِبُ بِالسَّرِقَةِ فَتَنْظَرُ سَرِقَتَهُ فَإِنْ وَفَّيَهَا مِنَ السَّارِقِ أَوْ بَابِهَا  
أَيَادٍ أَوْ انْقَضَتْ قِيَمَتُهَا مِنَ النَّصَابِ لَمْ يَقْطَعْ وَمَنْ سَرَقَ عَيْنًا فَقَطَعَ  
أَوْ رَدَّهَا ثُمَّ عَادَ فَسَرَقَهَا نَهَى عَلَى حَالِهَا لَمْ يَقْطَعْ فَإِنْ تَغَيَّرَتْ عَنْ  
مِثْلِ أَنْ يَكُونَ غَزْلًا فَسَرَقَهُ فَقَطَعَ فِيهِ فُرْدَهُ ثُمَّ نَتَجَ فَعَادَ فَسَرَقَهُ  
قَطَعَ ثَانِيًا وَإِذَا قَطَعَ يَدَ السَّارِقِ وَالْعَيْنَ قَامَتْهُ فِي يَدِهِ فَعَلَيْهِ  
رَدُّهَا فَإِنْ كَانَتْ هَالِكَةً لَمْ يَقْبَضْ قِيَمَتُهُ وَالْقَطْعُ مَعَ الصَّامِلِ  
وَإِذَا ادَّعَى السَّارِقُ الْعَيْنَ الْمَسْرُوقَةَ مُلْكَةً سَقَطَ الْقَطْعُ عَنْهُ  
لَمْ يَقْبَضْ بَيْنَهُ وَإِذَا خَرَجَ جَمَاعَةٌ مُمْتَنِعِينَ أَوْ وَاحِدٌ يَقْدِرُ عَلَى الْأَمْرِ  
فَنَصَدَّ وَأَقْطَعَ الطَّرِيقَ فَاحْذَرَ وَأَقْبَلَ أَنْ يَأْخُذَ وَأَمَّا مَا لَا وَاقِبَ  
يَقْتُلُوا أَنْفُسَ أَحِبِّهِمْ إِلَّا مَا حَتَّى يَتَوَلَّوْا فَإِنْ خَذُوا وَمَالَ سَلِمَ







اصطفا دما يوكل لحم من الحيفان <sup>والا</sup> لا يوكل وذبيحة المسلم والكناي  
حلال ولا يجل ذبيحة الجوسى الوثنى والمرئى والحرم وان ترك الذبيحة  
التمية عن فالذبيحة مية لا يوكل لحمه وان تركها ناسية اكل  
الذبيحة في الحاق ما بين اللبن واللحم والعروق التي تقطع في الذبوة  
الربعة الملقوم وقال لا يد من قطع الملقوم والمرى والودجان فاذا  
قطعها حل الاكل وان قطع اكثرها فكل ذلك عشا يحنيفة رحمه قال  
لا يد من قطع الملقوم والمرى واحد الودجين في يجوز الذبيحة للبطنة  
والمروة وبكل شيء اقم الدم الا السن القاص والظم القائم و  
يستحب ان يحد الذبيحة شفرة ومن بلغ بالسكين النخاع او قطع  
الراس كره له ويوكل الذبيحة واذا ذبح الشاة من قفاها بقيت  
حية حتى قطع العروق حل لوجود الذبيحة وان مات قبل قطع العروق  
لم يوكل وما استانس من الصيد فزكاته الذبيحة وما اوحش من الغنم  
فذكاته الجرح والعقر المستحب في البقر والغنم الذبيحة من مخزاة  
او ذبح الشاة او بقرة فوجدت بها جنينا ميتا لا يوكل اشعر ولم  
لا يجوز اكل كل ذي ناب من السباع ولا ذي مخلب من الطيور



وكفارة اليمين عتق رقبة يجزى فيها ما يجزى في الظهار ان شاء  
 كسى عشرة مساكين بكل واحد منهم ثوبا وادناه ما يجزى فيه  
 الصلوة وان شاء اطعم عشرة مساكين كالا طعام في كفارة الظهار  
 فان لم يقدر على هذه الاشياء الثلاثة صام ثلاثة ايام متتالية  
 وان قدم الكفارة على الحنث لم يجز ومن حلف على معصية  
 مثل ان يقول ان لا يصلي او لا يتكلم بآية او آية او ليقتل  
 فلا نافي بينه ان يحنث نفسه ويكفر عن يمينه وليس على الكافر  
 كفارة اليمين سواء حدث في حال الكفر او بعد الاسلام ومن حرم  
 نفسه شيئا مما يملكه لم يصير محرما عليه ان استباحه فعليه كفارة اليمين  
 فان قال كل حلال على حرام فهو على الطعام والشراب الا ان يشترط في ذلك  
 ومن نذر نذرا مطلقا فعليه الوفاء وان علق نذره بشرط فوجد  
 الشرط فعليه الوفاء بنفس النذر وروى ان ابا جعفر رحمه الله  
 واذا قال ان فعلت كذا فله على حجة او صوم سنة او صدقة ما املكه  
 اجزى من ذلك كفارة اليمين هو قول محمد ومن حلف لا يدخل  
 في دخل الكعبة والمجدد والبصرة والكنيسة لم يحنث وان حلف

[illegible]

حنت لان الدار لم يمسح  
 عبد الله بن عباس قال  
 دار عامه ودار خاصه  
 ذلك قاله وروى عنه  
 فيما عيون الوصف في  
 الحاضر في العاشر  
 مستدر ١٢ هـ  
 له قوله فقلت يا  
 ملاقات ابن  
 هذا اذ كانت  
 غلظت وجهه صبيته  
 بان قال ما رجع فلان  
 اذا حلف لا يكلم  
 فدا له فلان  
 يكونا متعينين  
 على قوله وان حنت  
 لا لم يحنث  
 لا ينتظر الى  
 ولكن ينظر الى  
 حرم من صاحب  
 قديم فيها قد  
 قديم فيها قد  
 الصغار رحم  
 ببال الحلفت ان  
 لبعض الدار  
 قد خلها والفتوح  
 ان يحنث وان كان  
 صاحبها ان لا يحنث  
 وابي يوسف رحمه  
 العظمى كذا في  
 قوله من حلف لا  
 فاكل التهلكه لا يحنث  
 ان يحنث لا يحنث  
 وجه الاستحسان من  
 لان الحلف من الله  
 لا يكون في الماء

فقراء القرآن في الصلوة لم يحنث ولو حلف لا يلبس ثوبا وهو  
 فزعر في الحال لم يحنث وكذلك لو حلف لا يركب هذه الدابة  
 وهو راكبها فنزل في الحال لم يحنث وان مكث على حاله ساعة  
 حنت وان حلف لا يدخل هذه الدار وهو فيها لم يحنث بالفتور  
 حتى يخرج ثم يدخل فيها وان حلف لا يدخل هذه الدار فدخلها لم  
 اهدمت وصارت حجارة حدث ومن حلف لا يدخل هذا البيت  
 بعد ان قدم لم يحنث ومن حلف لا يكلم زوجة فلان فطلقها و  
 كلمها حدث وان حلف لا يكلم عبد فلان ولا يدخل دار فلان  
 فباع فلان عبدا وداره فكلما ودخل لم يحنث وان حلف لا يكلم  
 صاحب هذا الطيلسان فباعه ثم كلمه حنت ولو حلف لا يكلم هذا  
 الشاب فكلما بعد ما صار شيخا ولا ياكل لحم هذا الحمل فاكله بعد ما صار  
 كبشا حدث ولو حلف لا ياكل من هذه النخلة فهو على ثمرها وان  
 حلف لا ياكل من هذا البسر فصارت رطبا فاكله لم يحنث وان حلف  
 لا ياكل رطبا فاكل لبرامه نبا حنت عندها بخيفة رحمه ومن حلف لا  
 ياكل لحما فاكل السمك لم يحنث ومن حلف لا يشرب من دجلة فشرب

فقلت يا  
 ملاقات ابن  
 هذا اذ كانت  
 غلظت وجهه صبيته  
 بان قال ما رجع فلان  
 اذا حلف لا يكلم  
 فدا له فلان  
 يكونا متعينين  
 على قوله وان حنت  
 لا لم يحنث  
 لا ينتظر الى  
 ولكن ينظر الى  
 حرم من صاحب  
 قديم فيها قد  
 قديم فيها قد  
 الصغار رحم  
 ببال الحلفت ان  
 لبعض الدار  
 قد خلها والفتوح  
 ان يحنث وان كان  
 صاحبها ان لا يحنث  
 وابي يوسف رحمه  
 العظمى كذا في  
 قوله من حلف لا  
 فاكل التهلكه لا يحنث  
 ان يحنث لا يحنث  
 وجه الاستحسان من  
 لان الحلف من الله  
 لا يكون في الماء

ان يحنث لا يحنث  
 وجه الاستحسان من  
 لان الحلف من الله  
 لا يكون في الماء





الاسبوع ولو حلف لا يكلم الشهر ورفوعاً على اثني عشر شهراً عند هـ  
عند البجيفة يصنع على العشرة في الايام والشهور ولو حلف لا يكلم  
المسنيين فعند ابني حنيفة عشر سنين وعند هـ ابني صفة في العمر ولو حلف  
يفعله كذا تركه ابداً ولو حلف ليفعل كذا ففعله مرة مرة برئ في يمينه  
ولو حلف لا يخرج امرأته الا باذنه فاذن لها فخرجت ثم خرجت  
مرة اخرى غير اذنه حنث ولا بد من الاذن في كل مرة ولو قال  
لها الا ان اذن بك فاذن لها مرة واحدة ثم خرجت بعد ذلك  
غير اذنه لم يحث ولو حلف لا يتغنى فالغنى اكل من طالع  
الفجر الى الظهر والعشاء من الظهر الى نصف الليل والسحر من نصف  
الليل الى طالع الفجر ولو حلف ليقضي دينه الى قريب فهو على  
مادون الشهر وان قال الى بعيد فهو اكثر من الشهر ولو حلف  
يسكن هذه الدار فخرج منها بنفسه وترك اهله ومنازلها  
حنث ولو حلف ليصعدن السماء اوليقلبن هذا الحجر ذهباً  
انفقدت يمينه وحنث عقيبها ومن حلف ليقضي فلان دينه  
اليوم ففضاها ثم وجد فلان بعضها زيفاً وبنهجة مستحقة

٢١٣

المسبوع ولو حلف لا يكلمه الشهر ثم وعى على اثني عشر شهرا عند هـ او  
عند اب حنيفة يصح يقع على عشرة في الايام والشهور ولو حلف لا يكلمه  
السنتين فعند اب حنيفة عشرين سنين وعند هـ اربعة في العمر ولو حلف  
يفعله كذا تركه ابدا ولو حلف ليفعل كذا ففعله مرة برئ فيمينه  
ولو حلف لا يخرج امراته الا باذنه فاذا نكحها فخرجت ثم خرجت  
مرة اخرى فغير اذنه حنث ولا بد من الاذن في كل مرة ولو قال  
لها الا ان اذن بك فاذا نكحها مرة واحدة ثم خرجت بعد  
بغير اذنه لم يحث ولو حلف لا يتنكح فالتحلل اكل من طالع  
الفجر الى الظهر والعشاء من الظهر الى نصف الليل والسحى من نصف  
الليل الى طلوع الفجر ولو حلف ليقضي دينه الى قريب فهو على  
مادون الشهر وان قال الى بعيد فهو اكثر من الشهر ولو حلف  
يسكن هـ هذا الدار فخرج منها بنفسه وترك اهله ومناعه فيها  
حنث ولو حلف ليصعد السام او يقلب هذا الحجر ذهباً  
انفقدت يمينه وحنث عقيبها ومن حلف ليقضي فلان دينه  
اليوم فقصاه ثم وجد فلان بعضها زيوفاً وبنيته مستحقة





يستخلف عند الجنيقة <sup>لا</sup> ولا يرد اليه <sup>على</sup> المدعي عند ولا تقبل  
 بينة صاحب اليد في ملك الطاق وبينة الخارج <sup>اولى</sup> واذ اكل  
 المدعي عليه عن اليه قضى عليه بالتكول عندنا ولو زعم ما ادعى عليه  
 وينبغي للقاضي ان يقول اني اعرض عليك اليه <sup>ثلاثا</sup> فان حلف  
 فيها والا قضيت عليك ما ادعاه فاذا كرر العرض <sup>ثلاثا</sup> مرة  
 ولم يحلف قضى بالتكول <sup>ان</sup> كان المدعي <sup>له</sup> كما حال يستخلف  
 المنكر عند الجنيقة <sup>لا</sup> ولا يستخلف عنده في الاشياء الستة <sup>التي</sup>  
 والرجعة والنفى والا يلاء والرق <sup>ولا</sup> الا يلاء والاستيلاء والنسب  
 الحدود والقصاص واللعن <sup>في كذا</sup> قال يستخلف فيها <sup>او</sup> اذا ادعى <sup>في كذا</sup>  
 عينا في يد اخر كل واحد منهما يدعي انه له واقاما البينة قضى بها  
 بينهما وان ادعى كل واحد منهما امرأة واقاما البينة لم يقض بوجاهة  
 من البينتين لو صدقت المرأة احدهما فهو الزوج بالتصادق <sup>ولا</sup>  
 بالبينة وان ادعى الانسان <sup>على</sup> الاخر كل واحد منهما انه اشترى منه  
 هذا العبد اقاما بينة فكل واحد منهما بالخيار ان شاء اخذ نصف  
 نصف الثمن ان شاء ترك <sup>فان</sup> قضى القاضي بينهما به فقال احدهما

قوله وان كانت الدعوى  
 بها حال يستخلف المنكر عند  
 اليه حقيقته لان التكول عندنا  
 بينة وفاقدة اليه بالتكول  
 فلهذا لم يستخلف فيه ولا  
 نفقة لها في هذه المسألة  
 عن التهود <sup>او</sup> حصره  
 قوله فان قضى القاضي  
 عليه فقال احدهما لا  
 بينهما فقال احدهما لا  
 اختار اى لا اختار  
 النصف نصف الثمن  
 لم يكن للاختار باخذ  
 جميعه من اذ كان  
 بعد القضاء اما اذا اختار  
 احدهما الترك قبل  
 ان يقضى القاضي  
 فلا خدات باخذ  
 الجميع بجميع الثمن  
 او حصره





بأن الله الذي خلق النار والوثنى بالله الذي لا اله الا هو ولا يحلفون  
ببوت عبادتهم ولا يجنبون غلبت اليمين على المسلم مكانه فان لو ادعى  
انه ابتاع من هذا عبده بالف درهم فحجده استخلف بالله ما بينكما  
قائم ولا يحلف بالله ما بعته وفي الغضب بالله ما استخفى عليك امر ما  
يدعيه ولا يحلف بالله ما غصبته وفي النكاح يحلف بالله ما بينكما  
نكاح قائم في الحال ولا يستخلف بالله وانكح وفي دعي الطلاق  
بالله ما هي بائن منك الساعة ولا يحلف بالله ما طلقها واذا ادعى  
انسان من دار في يد رجل واقاما البينة احدى على نصف الدين والا  
على جميعها فلصاحب الجميع ثلثة ارباعها والربع لصاحب النصف عند  
اي حيفه ربح وقالوا اثلا ثابتهما وان كانت الدار في ايديهما فاصدا  
الجميع كلهما نصفها على وجه القضاء وهو النصف الذي في يديهما  
والنصف لا على طريق القضاء وهو النصف الذي في يدهما وازتاعا في  
دابة واختلاف في التاريخ وكل واحد منهما يدعي التسليم ذكر تاريخه فان  
وسن الدابة يوافق احد التاريخين فهو ولي في الدابة لمن شهد منها له  
وان اشكل فما ساء واذا اتتازعا في دابة احدى اركب والاخر متعلق

على ما في قوله من قوله  
فان كان في يد رجل واقاما البينة احدى على نصف الدين والا  
على جميعها فلصاحب الجميع ثلثة ارباعها والربع لصاحب النصف عند  
اي حيفه ربح وقالوا اثلا ثابتهما وان كانت الدار في ايديهما فاصدا  
الجميع كلهما نصفها على وجه القضاء وهو النصف الذي في يديهما  
والنصف لا على طريق القضاء وهو النصف الذي في يدهما وازتاعا في  
دابة واختلاف في التاريخ وكل واحد منهما يدعي التسليم ذكر تاريخه فان  
وسن الدابة يوافق احد التاريخين فهو ولي في الدابة لمن شهد منها له  
وان اشكل فما ساء واذا اتتازعا في دابة احدى اركب والاخر متعلق

على ما في قوله من قوله  
فان كان في يد رجل واقاما البينة احدى على نصف الدين والا  
على جميعها فلصاحب الجميع ثلثة ارباعها والربع لصاحب النصف عند  
اي حيفه ربح وقالوا اثلا ثابتهما وان كانت الدار في ايديهما فاصدا  
الجميع كلهما نصفها على وجه القضاء وهو النصف الذي في يديهما  
والنصف لا على طريق القضاء وهو النصف الذي في يدهما وازتاعا في  
دابة واختلاف في التاريخ وكل واحد منهما يدعي التسليم ذكر تاريخه فان  
وسن الدابة يوافق احد التاريخين فهو ولي في الدابة لمن شهد منها له  
وان اشكل فما ساء واذا اتتازعا في دابة احدى اركب والاخر متعلق









أقل من قلبيه إذا غلب واشتد وقد فسار بدمه بالجماع ولا يجل  
شربه ولا يجزى بيعه كغير مستحله وتقيم التمر والنبيذ أغلى واشتد  
حرم ونبيذ التمر والنبيذ أغلى واشتد وقد فسار بدمه بالجماع ولا يجل  
للمو وطرب عندهما إذا طبع كل واحد منهما في طنجرة أو شربة مما  
على ظنه أنه لا يسكر وقال محمد بن يحيى رحمه الله ولا بأس بالخيلين وبين  
العينين نبيذاً لخطورة الشعر والذرة حلال وإن لم يطبخ وعصير  
إذا طبع حتى ينهب ثلثاه وبقي ثلثه حلال خلافاً للمحمدي ولا بأس بالنسب  
في الدباء والحنتم والزفت والنقير وإذا تخلل الخمر جعلت سواء  
صارت خلا بنفسها أو بشئ طرح فيها ولا يكره تخليلها كتاب  
الشهادة في الشهادة فرض يلزم الشهود أداؤها ولا ينبغي كتبها  
إذا طلبهم المدعي والشهادة في الحدود والقصاص تحريمها النساء  
بين السر والأظهار والستر أفضل إلا أنه يجب أن يشهد بالمال  
في السرقة فيقول أخذ المال ولا يشهد أنه سرق ثم الشهادة على ضربين  
منها الشهادة على الزنا تقبل فيها الرجة من الرجال ولا تقبل فيها شهادة  
النساء ومنها الشهادة في مائة الحدود والقصاص تقبل فيها شهادة

[illegible][illegible]

مرجلين لا تقبل فيها شهادة النساء وما استجد ذلك من الحقوق  
فيها تقبل شهادة رجلين او رجل وامرأتين سواء كانا الحقما او غير  
مثل النكاح والطلاق والوصية والوكالة والعاق وتقبل في الولادة و  
البكارة والعيوب النساء في موضع لا يطعن عليه الرجال شهادة امرأة واحدة  
ولا بد في ذلك كله من العدالة ولفظ الشهادة وان لم يذكر الشاهد  
لفظ الشهادة ولكن قال اعلموا اتيقن لم تقبل شهادته وقال ابن  
رحم يقتصر الحاكم على ظاهر عدالة المسامع عند عدم طعن الخصم فيهم  
في الحد ودون القصاص فانه يسئل عن <sup>الشهر</sup> قال لا بد ان يسئل عنهم  
السرو والعلانية وما يتجمل به الشهادة على ضربين احدهما ما يثبت حكمه  
بنفسه مثل البيع والاقرار والعصب والقتل وحكم الحاكم فان سمع ذلك  
الشاهد وراه وجب ان يشهد ان لم يشهد عليه ويقول الشاهد  
انه باع ولا يقول انه اشهد في انه باع ومنها ما لا يثبت حكمه بنفسه مثل  
الشهادة على الشهادة فاذا سمع شاهد يشهد بشيء لم يجز له ان يشهد <sup>على</sup>  
شهادته الا ان يشهد عليه كذلك لو سمعه ان يشهد شاهد <sup>على</sup> شهادته  
لم يسع السامع ان يشهد ولا يجزى اذ اراد خطه ان يشهد الا ان يذكر الحد

قوله ولا يبق في ذلك كله  
من العبد لله ونظما الشاهد  
وهذا الشاهد الى حيا تقيم  
نظم العبد لله والفظا الشاهد

من معنى الألفاظ حتى أحاط بها  
فشرط فيه التمام والاكتمال

جمهورية  
بمالة الوطن

الحمد لله  
الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا  
هدى الله لنا

—

ولا تقبل شهادة الأعمى ولا شهادة البهائم ولا شهادة الجن والانس  
تأبى لا تقبل شهادة الوالد لولده وولد لوالده ولا شهادة الولد لابنه  
واجدا ولا تقبل شهادة أحد الزوجين للآخر ولا شهادة صوم العبد  
ولا المكاتبه ولا شهادة الشريك لشريكه فيما هو من شركتهما وتقبل  
شهادة الرجل لأخيه وعمه ولا تقبل شهادة الخنثى ولا ناخته ولا  
ولا مدمن الشر على الله والطريق ولا من يلعب بالطينور ولا من يغني  
للناس ولا من ياتي بابا من الكبراء التي تتعلق بها الحد ولكن لك من خلد  
الحام يغير ازاره ويأكل الربوا ويقامر بالزرد والتطير نجس وكذلك البزج  
الافعال المستحقة كالبول في الطريق والاكل على الطريق ويظهر السلف  
وتقبل شهادة اهل الهواء والبعث الا الخطايبه وتقبل شهادة اهل الذمة  
بعضهم على بعض وان اختلف ملتهم ولا شهادة الحربي على الذمي ومكان  
حسناته اغلب من سيئاته واجتنب عن الكسائر قبلت شهادة من وان الم  
بعضية صغيرة وتقبل شهادة الاقلق والخصي والخنثى وولد الزنا واذ  
وقفت الشهادة الدعوى قبلت ويصير النفاق الشاهد من لفظا ومعنى  
ابجيفة ربح فان شهدا حدهما بالالف والاخر بالالفين والمكدي في الدين

ولا تقبل شهادة الأعمى ولا شهادة البهائم ولا شهادة الجن والانس  
تأبى لا تقبل شهادة الوالد لولده وولد لوالده ولا شهادة الولد لابنه  
واجدا ولا تقبل شهادة أحد الزوجين للآخر ولا شهادة صوم العبد  
ولا المكاتبه ولا شهادة الشريك لشريكه فيما هو من شركتهما وتقبل  
شهادة الرجل لأخيه وعمه ولا تقبل شهادة الخنثى ولا ناخته ولا  
ولا مدمن الشر على الله والطريق ولا من يلعب بالطينور ولا من يغني  
للناس ولا من ياتي بابا من الكبراء التي تتعلق بها الحد ولكن لك من خلد  
الحام يغير ازاره ويأكل الربوا ويقامر بالزرد والتطير نجس وكذلك البزج  
الافعال المستحقة كالبول في الطريق والاكل على الطريق ويظهر السلف  
وتقبل شهادة اهل الهواء والبعث الا الخطايبه وتقبل شهادة اهل الذمة  
بعضهم على بعض وان اختلف ملتهم ولا شهادة الحربي على الذمي ومكان  
حسناته اغلب من سيئاته واجتنب عن الكسائر قبلت شهادة من وان الم  
بعضية صغيرة وتقبل شهادة الاقلق والخصي والخنثى وولد الزنا واذ  
وقفت الشهادة الدعوى قبلت ويصير النفاق الشاهد من لفظا ومعنى  
ابجيفة ربح فان شهدا حدهما بالالف والاخر بالالفين والمكدي في الدين

ولا تقبل شهادة الأعمى ولا شهادة البهائم ولا شهادة الجن والانس  
تأبى لا تقبل شهادة الوالد لولده وولد لوالده ولا شهادة الولد لابنه  
واجدا ولا تقبل شهادة أحد الزوجين للآخر ولا شهادة صوم العبد  
ولا المكاتبه ولا شهادة الشريك لشريكه فيما هو من شركتهما وتقبل  
شهادة الرجل لأخيه وعمه ولا تقبل شهادة الخنثى ولا ناخته ولا  
ولا مدمن الشر على الله والطريق ولا من يلعب بالطينور ولا من يغني  
للناس ولا من ياتي بابا من الكبراء التي تتعلق بها الحد ولكن لك من خلد  
الحام يغير ازاره ويأكل الربوا ويقامر بالزرد والتطير نجس وكذلك البزج  
الافعال المستحقة كالبول في الطريق والاكل على الطريق ويظهر السلف  
وتقبل شهادة اهل الهواء والبعث الا الخطايبه وتقبل شهادة اهل الذمة  
بعضهم على بعض وان اختلف ملتهم ولا شهادة الحربي على الذمي ومكان  
حسناته اغلب من سيئاته واجتنب عن الكسائر قبلت شهادة من وان الم  
بعضية صغيرة وتقبل شهادة الاقلق والخصي والخنثى وولد الزنا واذ  
وقفت الشهادة الدعوى قبلت ويصير النفاق الشاهد من لفظا ومعنى  
ابجيفة ربح فان شهدا حدهما بالالف والاخر بالالفين والمكدي في الدين





شهد رجل وعشرة ثم رجعت ثمانية كضمان عليهم فان رجعت احد  
كان عليهم بيم الحق فان حج الرجل والنساء فصل الرجل سدس الحق وعلى  
النساء خمسة اسداس الحق عند ابوين يقرهم وقال على الرجل نصف  
الحق وعلى النسوة نصف الحق وان شهد شاهدان على امرأة  
بنكاح مهر وفلها ثم رجعا لم يضمنتا وكذلك ان شهدا على  
رجل يتزوج امرأة بمقدار مهر فلها ثم رجعا فان شهدا باكثر  
من المهر ثم رجعا ضمننا الزيادة وان شهدا ببيع شيء بمثل  
القيمة او اكثر ثم رجعا لم يضمنتا وان كان من القيمة ثم رجعا ضمننا  
المنقصان اذ اشهدا على رجل انه طلق امراته قبل الدخول ثم رجعا  
ضمننا نصف المهر وان كان بعد الدخول لم يضمنتا شيئا وان شهدا  
انه عتق عبيده ثم رجعا ضمننا قيمته واذا شهدا بقصاص ثم  
رجعا بعد القتل ضمننا الدية ولا يقتص منها واذا رجعا شهروا  
الفرع ضمنوا وان رجع شهود الاصل بعد القضاء وقالوا الم شهد  
الفرع فلا ضمان عليهم وان قالوا اشهدنا قاهم وغلطنا ضمنوا وان  
قالوا شهدوا الفرع كذب شهود الاصل وغلطوا في شهادتهم لم يلتفت

وله فان رجع الرجل  
والنساء لا يضمنان  
لنفس مقام رجل واحد  
لهذا لا تقبل شهادتهما  
ان كل امرأتين لا يجتمعان  
رجل واحد فاضا كما في  
سنة رجل فيجب السامع  
على رجل انه طلق امراته  
لا يضمنان لان الزمان  
ان الزمان او زادت سقط  
المواصلة فيجب نصف  
صحة الفسخ نصف  
البنكاح لم يجب  
المشتركان وان كان  
سقط قوله وان كان  
يفتدان لان خروج  
لا فيه المهر يضمنه  
شهادة قيمة  
عنه ولم يضمن  
بعد القتل ضمن  
بوصية الميراث القتل  
منه اكره عليه وعندنا  
ليقتص منها فضمنه  
معتزا وفيما قالوا  
ولا يجب للمعاينة  
الذين ان عليه الكفارة  
فانما يرضون بان كان  
هذه قوله وان قالوا  
هذا عند محمد وان قالوا  
ابن يوسف وعبدان  
القضاء ومن كان  
القاضي يفتي بما يبان  
شهادتهم ولهم ان  
شهادة الاصل لا يضمن  
سقط قوله لم يلتفت  
ما مضى من القضاء  
سقط ولا يجب الضمان  
لما لم يرضوا عن شهادتهم  
انما ثبتوا بغيرهم  
الرجوع

الى ذلك وان ترجم المذكون عن التزكية ضمنوا وان شهد شاهدان  
بالبين شاهدان بوجود الشرط ثم رجعوا فالصالح شهد بالبين  
كتاب ادب القاضي لاقص ولاية القاضي حتى يجمع في  
المولى شرائط الشهادة ويكون من اهل الاجتهاد ولا يأس للمولى  
في القضاء من يتوهمه انه يؤدي فرضه ويكره الدخول من  
خجاف العجز ولا يامن على نفسه الحيف ولا ينسب ان ينطلي الولاية  
ولا يسأل ومن قلد القضاء سلم اليه ديوان القاضي الذي قبله  
وينظر في حال المحسبين فمن اعترف بحق الزمه اياه ومن نكره  
يقبل قول المغرول عليه لا بالبينة فان لم يقيم بينة لم يحفل  
حتى ينادي عليه وينظر في امره وينظر في الودائع وارتفاع الوعد  
فيعمل على ما يقوم به البينة او يعترف به من هو في يده ولا يقبل  
قول المغرول بان هذا او ذيعتة فلان دفعها الى هذا الرجل الا ان  
يعترف الذي هو في يد المغرول سلمها اليه فيقبل قوله ولا يحفل  
للمكره ولو ساظا هرا في السجد ولا يقبل هدية الا من ذي رحم محرمة  
ومن جرت عادته قبل القضاء بمهاداته ولا يحضر دعوى الا ان







**كتاب القسمة** بيني للقاضي ان ينصف قاسم بينه من بيت المال ليقسم بين الناس بغير اجر فان لم يفعل نصيب قاسم ايقسم ويجبان يكون عدلا ما مونا عالما بالقسمة ولا يجبر القاضي على ان يقر على قاسم واحد لا يترك القسام ليشتركون اجرة القسام على عدد الرؤس عندا يجتنبه ربح وقال على قدر الانصاء واذا حضر الشركاء عند وفي ايديهم دارا وضعت ادعوا انهم ورثوها من فلان لم يقسمها القاضي عندا يجتنبه ربح حتى يقيموا المبينة على موته وعلى الورثة عندا يقسم باعتبارهم ويذكر في كتاب القسمة انه قسمها بينهم بانقوطة ان كان المال المشترك سكا العقاراتهم اشتره قسم بينهم وكذلك لو ذكر والملك ولم يذكر وكيف انتقل اليهم قسم بينهم وان كان كل واحد من الشركاء ينتفع نصيبه بعد القسمة قسم بصاحب ادهم وان كان احدهم ينتفع والاخر يستعز لقله نصيبه فان كان صاحب الكثير قسم وان كان صاحب القليل لم يقسم وان كان كل واحد منهما يستعز لم يقسم الا بتراضيها ويقسم العوض اذا كانت من جنس واحد يقسم بعضها في بعض وقال ابو حنيفة ربح يقسم الرقيق والجواهر عندا لم يقسم

قوله يقسم بيني للقاضي ان ينصف قاسم بينه من بيت المال ليقسم بين الناس بغير اجر فان لم يفعل نصيب قاسم ايقسم ويجبان يكون عدلا ما مونا عالما بالقسمة ولا يجبر القاضي على ان يقر على قاسم واحد لا يترك القسام ليشتركون اجرة القسام على عدد الرؤس عندا يجتنبه ربح وقال على قدر الانصاء واذا حضر الشركاء عند وفي ايديهم دارا وضعت ادعوا انهم ورثوها من فلان لم يقسمها القاضي عندا يجتنبه ربح حتى يقيموا المبينة على موته وعلى الورثة عندا يقسم باعتبارهم ويذكر في كتاب القسمة انه قسمها بينهم بانقوطة ان كان المال المشترك سكا العقاراتهم اشتره قسم بينهم وكذلك لو ذكر والملك ولم يذكر وكيف انتقل اليهم قسم بينهم وان كان كل واحد من الشركاء ينتفع نصيبه بعد القسمة قسم بصاحب ادهم وان كان احدهم ينتفع والاخر يستعز لقله نصيبه فان كان صاحب الكثير قسم وان كان صاحب القليل لم يقسم وان كان كل واحد منهما يستعز لم يقسم الا بتراضيها ويقسم العوض اذا كانت من جنس واحد يقسم بعضها في بعض وقال ابو حنيفة ربح يقسم الرقيق والجواهر عندا لم يقسم

فان ادعوا انهم ورثوها من فلان لم يقسمها القاضي عندا يجتنبه ربح حتى يقيموا المبينة على موته وعلى الورثة عندا يقسم باعتبارهم ويذكر في كتاب القسمة انه قسمها بينهم بانقوطة ان كان المال المشترك سكا العقاراتهم اشتره قسم بينهم وكذلك لو ذكر والملك ولم يذكر وكيف انتقل اليهم قسم بينهم وان كان كل واحد من الشركاء ينتفع نصيبه بعد القسمة قسم بصاحب ادهم وان كان احدهم ينتفع والاخر يستعز لقله نصيبه فان كان صاحب الكثير قسم وان كان صاحب القليل لم يقسم وان كان كل واحد منهما يستعز لم يقسم الا بتراضيها ويقسم العوض اذا كانت من جنس واحد يقسم بعضها في بعض وقال ابو حنيفة ربح يقسم الرقيق والجواهر عندا لم يقسم



وان لم يمكن فتح القسمة وان كان يسفل له علوه او علو لا يسفل له او يسفل له علو قوم كل واحد على حدة وقتهم بالقيمة ولا يعتبر بغير ذلك وقيل عند ابى حنيفة ذراع من يسفل بذراعين من علو واذا اختلف المتقاسمون فشهد اقسامان قبلت شهادتهما واما هيكل لا تضل واذا ادعى احدهم الغلط وزعم ان صاحبه شيئا في يد صاحبه وقد شهد على نفسه بالاستيفاء لم يصح على ذلك الا ببينة وان قال استوفيت حتى تم قال واخذت مئتي بعضه فالقول قول خصمه ميمنه وان قال صابني الى موضع كذا فامسك به الى ولم يشهد على نفسه بالاستيفاء وكذبته شريكه بخلافه وفتحت القسمة واذا استحق بعض نصيب احد ما بعينه لم تقسم القسمة عند ابى حنيفة رحم ويرجم بحصته من نصيب شريكه وقال لا تقسم القسمة كتاب الاكراد الاكراد شئت حكمه اذا حصل من يقبل على ابقاء ما توعد به سلطانا كان او لصا واذا اكره لرجل على بيع له او على شراء سلعة او على ان يقر الرجل بالفسخ او بوجرداره فان كره بقتل او بضر بشيء وبالحبس فباع واشترى

منه ثم قال  
 قوله فان كان يسفل له علوه او علو لا يسفل له او يسفل له علو قوم كل واحد على حدة وقتهم بالقيمة ولا يعتبر بغير ذلك وقيل عند ابى حنيفة ذراع من يسفل بذراعين من علو واذا اختلف المتقاسمون فشهد اقسامان قبلت شهادتهما واما هيكل لا تضل واذا ادعى احدهم الغلط وزعم ان صاحبه شيئا في يد صاحبه وقد شهد على نفسه بالاستيفاء لم يصح على ذلك الا ببينة وان قال استوفيت حتى تم قال واخذت مئتي بعضه فالقول قول خصمه ميمنه وان قال صابني الى موضع كذا فامسك به الى ولم يشهد على نفسه بالاستيفاء وكذبته شريكه بخلافه وفتحت القسمة واذا استحق بعض نصيب احد ما بعينه لم تقسم القسمة عند ابى حنيفة رحم ويرجم بحصته من نصيب شريكه وقال لا تقسم القسمة كتاب الاكراد الاكراد شئت حكمه اذا حصل من يقبل على ابقاء ما توعد به سلطانا كان او لصا واذا اكره لرجل على بيع له او على شراء سلعة او على ان يقر الرجل بالفسخ او بوجرداره فان كره بقتل او بضر بشيء وبالحبس فباع واشترى

والله اعلم  
 بحسب الاكراد  
 جوهرة

[illegible]

على طلاق امرأته او عتق عبده ففعل وقع ما كرهه عليه <sup>الله</sup> يرحم الله  
كرهه ببقية العبد بنصف مهر المرأة ان كان الطلاق قبل الدخول فان  
كرهه على الزنا بما هو متلف فزني وجه عليه الحد عند ابي حنيفة  
لان ان يكره السلطان وقال لا يلزمه كتاب السير <sup>الله</sup> يفرض على  
لكتابيه واذا اقامه فريقتين من الناس سقط من الباقي وان لم  
يقم به حدث ثم جميع الناس بنزكهم وقتال الكفار واجبان لم يتبدلوا  
بهم ولا يجب لجهاد على الصبي ولا على امرأة ولا على الاعرج ولا على  
المقعذ فان هجم العدو على بلد او حصاره فجميع الناس الذين هم حتى يخرج  
المرأة بغير اذن زوجها والعبد بغير اذن مولاه اذا دخل المسلم في  
دار الحرب فخاصر وامد يتيه او حصاره فجميع الناس الذين هم حتى يخرج  
عن قتالهم فان امتنعوا فدعواهم الى الجزية فان بنوهم فلهم ما للمسلمين  
عليهم ما على المسلمين ولا يجوز ان يقتلوا من لم يبلغه دعوة الاسلام  
الا بعد ان يدعواهم اليه <sup>الله</sup> ليحاث يدعوا من بقتله الدعوة وان ابوا  
استعانوا بالله تعالى عليهم وجار بهم ونفسوا عليهم المجانيق واحرقهم  
وارسلوا عليهم الماء وقطعو اشجارهم وافسد زرعهم ولا باس

فان كان العبد بنصف مهر المرأة ان كان الطلاق قبل الدخول فان كرهه على الزنا بما هو متلف فزني وجه عليه الحد عند ابي حنيفة لان ان يكره السلطان وقال لا يلزمه كتاب السير الله يفرض على لكتابيه واذا اقامه فريقتين من الناس سقط من الباقي وان لم يقم به حدث ثم جميع الناس بنزكهم وقتال الكفار واجبان لم يتبدلوا بهم ولا يجب لجهاد على الصبي ولا على امرأة ولا على الاعرج ولا على المقعذ فان هجم العدو على بلد او حصاره فجميع الناس الذين هم حتى يخرج المرأة بغير اذن زوجها والعبد بغير اذن مولاه اذا دخل المسلم في دار الحرب فخاصر وامد يتيه او حصاره فجميع الناس الذين هم حتى يخرج عن قتالهم فان امتنعوا فدعواهم الى الجزية فان بنوهم فلهم ما للمسلمين عليهم ما على المسلمين ولا يجوز ان يقتلوا من لم يبلغه دعوة الاسلام الا بعد ان يدعواهم اليه الله ليحاث يدعوا من بقتله الدعوة وان ابوا استعانوا بالله تعالى عليهم وجار بهم ونفسوا عليهم المجانيق واحرقهم وارسلوا عليهم الماء وقطعو اشجارهم وافسد زرعهم ولا باس

فان كان العبد بنصف مهر المرأة ان كان الطلاق قبل الدخول فان كرهه على الزنا بما هو متلف فزني وجه عليه الحد عند ابي حنيفة لان ان يكره السلطان وقال لا يلزمه كتاب السير الله يفرض على لكتابيه واذا اقامه فريقتين من الناس سقط من الباقي وان لم يقم به حدث ثم جميع الناس بنزكهم وقتال الكفار واجبان لم يتبدلوا بهم ولا يجب لجهاد على الصبي ولا على امرأة ولا على الاعرج ولا على المقعذ فان هجم العدو على بلد او حصاره فجميع الناس الذين هم حتى يخرج المرأة بغير اذن زوجها والعبد بغير اذن مولاه اذا دخل المسلم في دار الحرب فخاصر وامد يتيه او حصاره فجميع الناس الذين هم حتى يخرج عن قتالهم فان امتنعوا فدعواهم الى الجزية فان بنوهم فلهم ما للمسلمين عليهم ما على المسلمين ولا يجوز ان يقتلوا من لم يبلغه دعوة الاسلام الا بعد ان يدعواهم اليه الله ليحاث يدعوا من بقتله الدعوة وان ابوا استعانوا بالله تعالى عليهم وجار بهم ونفسوا عليهم المجانيق واحرقهم وارسلوا عليهم الماء وقطعو اشجارهم وافسد زرعهم ولا باس

٢٣٦

وان كان فيهم اواسيد او تاجر فان تترسو ابصيان المسلمين  
بالاسار لم يكفوا عن مريم ويقصد الكفار دون المسلمين ولا باس  
باخراج النساء والمصاحف اذا كان العسكر عظيم يؤمن عليه بكونه اخرج  
ذلك في سرية لا يؤمن ولا تقابل المرأة الا باذن زوجها ولا العبد  
الا باذن سيده الا ان لحجم العدا وينبغي للمسلم ان لا يعذر  
ولا يغاور ولا يمشوا ولا يقتلوا المرأة ولا صبيا ولا شيخا فانيا ومقتدا  
وكن للسلالة ان يكون طولا في الحرب تكون ملكة ولا  
يقتل مجنون وان راى الامان يصالح اهل الحرب في قيامهم  
في ذلك مصلية للمسلمين فلا باس فان صالحهم مدة ثم راى الامان  
نبي الصلح اتفق المسلمين بنذاليهم وقتلهم وان بدا والحنانية قاتلهم  
ولم يبيدوا اليهم اذا كان ذلك باقتنائهم واذا خرج عيدهم الى عسكر  
المسلمين فهم احرار ولا باس بان يعلف العسكر وياهم في دار الحرب  
ان ياكلوا ما وجدته من الطعام ويستعمل الخطبة يدعوا بالدين  
يقابلوا بما جرت به من السلاح كل ذلك بلا قسم ولا يجوز ان يسعون  
شيئا ولا يموتون ولا يملكون من سلم منهم في دار الحرب لحرز باسلا







بان يتفضل الامام في حال القتال ويجرح بالقتل على القتال فيقول  
 من قتل قتيلاً فله سلبه او يقول السرية قد جعلت لكم الربيع بعد  
 الخس ولا ينفلج بعد احرار الغنيمة بدار الاسلام الا من الخس واذا المجمل  
 السلب للقتال فهو من جملة الغنيمة والقاتل وغيره فيه سواء والسلب  
 على المقتول من ثيابه وسلاحه ومركبه واذا خرج المسلم من دار  
 الحرب لم يجز لهم ان يعلقوا من الغنيمة ولا ياكل منها ومن فضل غنمة  
 او طعامة رده الى الغنيمة ويقسم الامام الغنيمة فيخرجهم خمسها ويقسم  
 الخمس بين الثمانين للفراس سهران للرجال سهم والبوازي برب  
 العتاق فيه سواء ولا سهم للرجلة ولا بقل ومن دخل دار الحرب فارساً  
 ثم تقف فرسه استحق سهم فرس ولو دخل رجلان ثم اشتركوا استحق سهم  
 الرجل ولا سهم للملوك ولا لامة ولا ذى ولا صبي ولكن يرضع لهم على حسب  
 يرى الامام واما الخس فانه يقسم على ثلثة سهم للثمة سهم للمساكين وسهم  
 لابن السيل ييقل فقراء ذوى القرى فيهم ويقدمون لا يدفع الى اغنياءهم  
 شيء ما ذكر الله تعالى في الخس فانه لا يتنازع الكلام في ذلك بالسهم النبي عليه  
 السلام سقط بموته كما سقط الصنف سهم ذو القرى كما نواحيته في زمن النبي

[illegible]

[illegible]



وَيُؤْخَذُ مِنْ نِسَائِهِمْ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْ صِبْيَانِهِمْ كَالزَّكَاةِ وَاجَابَةُ لَا تَأْخُذُ  
مِنْ خَرَاجِ الْخَزِينَةِ وَأَمْوَالِ بَنِي تَغْلِبَ أَهْلُ الْحَرْبِ لَا مَالَهُمْ  
فِي مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ فَسُدَّ بِهِ الْمَغُورُ وَبَنِي الْقَنَاطِيرِ وَالْحِجُورِ  
قَضِيَاهُ الْمُسْلِمِينَ وَعِلْمَانُهُمْ وَعَاطِلُهُمْ بِكَيْفِيَّتِهِ وَيُدْفَعُ مِنْهُ زَاوِيَةُ الْمَالِ  
وَنَزَارِيهِمْ بِأَبْلِ الْبَغَاةِ وَإِذَا عِلْبُ نَحْمٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِلَدٍ وَخَرَجُوا  
عَنْ طَاعَةِ الْأَمَامِ عَاهَدُوا إِلَى الْعَقْلِ الْجَائِزِ وَكُنْفَتُهُمْ لَا يَبْدَأُ  
بِقِتَالِهِمْ حَتَّى يَبْدَأَ وَإِنْ بَدَأَ وَقَالَ لَهُمْ حَتَّى يَفْرُقَ جَمْعُهُمْ فَإِنْ كَانَتْ لَهُمْ  
بِحُجْرَةٍ عَلَى حَرَمِهِمْ وَابْعَ مَعَهُ لَمْ يَكُنْ فِتْنَةً لَهُ بِحُجْرَةٍ عَلَى حَرَمِهِمْ  
يَسْمَعُ مَوْلَاهُمْ وَلَا يَسْبِي لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَلَا يَصْنَعُ لَهُمْ مَالًا وَلَا بَأْسًا بِأَنْفُسِهِمْ  
بِلَا إِلَهِمْ إِذَا احْتَاجَ الْمُسْلِمُونَ إِلَيْهِ وَبِحُجْرَةٍ لِمَا مَوْلَاهُمْ وَلَا يَرُدُّهَا عَلَيْهِمْ  
وَلَا يَصْنَعُ بِهَا حَتَّى يَتَوَلَّوْا نَرْدُهَا عَلَيْهِمْ وَدِمَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ مَعَصِيَةً  
وَمُلْكِيَّةً أَهْلُ الْبَيْتِ مِنْ بِلَادِهِ إِلَى عُلُوِّهَا عَلَيْهِمْ مِنَ الْخَرَاجِ الْعَشْرُ لَا يُؤْخَذُ  
الْأَمَامُ تَأْنِيًا فَإِنْ صَرَفَهُ فِي حَرْبٍ جَرَى مَا أَخَذَ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَرْبٌ  
فِي حَقِّهِ عَلَى أَهْلِهِ فَيَأْتِيهِ وَبِذَلِكَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَسُدَّ ذَلِكَ كِتَابُ الْخَطَرِ

وَيُؤْخَذُ مِنْ نِسَائِهِمْ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْ صِبْيَانِهِمْ كَالزَّكَاةِ  
مِنْ خَرَاجِ الْخَزِينَةِ وَأَمْوَالِ بَنِي تَغْلِبَ أَهْلُ الْحَرْبِ لَا مَالَهُمْ  
فِي مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ فَسُدَّ بِهِ الْمَغُورُ وَبَنِي الْقَنَاطِيرِ وَالْحِجُورِ  
قَضِيَاهُ الْمُسْلِمِينَ وَعِلْمَانُهُمْ وَعَاطِلُهُمْ بِكَيْفِيَّتِهِ وَيُدْفَعُ مِنْهُ زَاوِيَةُ الْمَالِ  
وَنَزَارِيهِمْ بِأَبْلِ الْبَغَاةِ وَإِذَا عِلْبُ نَحْمٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِلَدٍ وَخَرَجُوا  
عَنْ طَاعَةِ الْأَمَامِ عَاهَدُوا إِلَى الْعَقْلِ الْجَائِزِ وَكُنْفَتُهُمْ لَا يَبْدَأُ  
بِقِتَالِهِمْ حَتَّى يَبْدَأَ وَإِنْ بَدَأَ وَقَالَ لَهُمْ حَتَّى يَفْرُقَ جَمْعُهُمْ فَإِنْ كَانَتْ لَهُمْ  
بِحُجْرَةٍ عَلَى حَرَمِهِمْ وَابْعَ مَعَهُ لَمْ يَكُنْ فِتْنَةً لَهُ بِحُجْرَةٍ عَلَى حَرَمِهِمْ  
يَسْمَعُ مَوْلَاهُمْ وَلَا يَسْبِي لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَلَا يَصْنَعُ لَهُمْ مَالًا وَلَا بَأْسًا بِأَنْفُسِهِمْ  
بِلَا إِلَهِمْ إِذَا احْتَاجَ الْمُسْلِمُونَ إِلَيْهِ وَبِحُجْرَةٍ لِمَا مَوْلَاهُمْ وَلَا يَرُدُّهَا عَلَيْهِمْ  
وَلَا يَصْنَعُ بِهَا حَتَّى يَتَوَلَّوْا نَرْدُهَا عَلَيْهِمْ وَدِمَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ مَعَصِيَةً  
وَمُلْكِيَّةً أَهْلُ الْبَيْتِ مِنْ بِلَادِهِ إِلَى عُلُوِّهَا عَلَيْهِمْ مِنَ الْخَرَاجِ الْعَشْرُ لَا يُؤْخَذُ  
الْأَمَامُ تَأْنِيًا فَإِنْ صَرَفَهُ فِي حَرْبٍ جَرَى مَا أَخَذَ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَرْبٌ  
فِي حَقِّهِ عَلَى أَهْلِهِ فَيَأْتِيهِ وَبِذَلِكَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَسُدَّ ذَلِكَ كِتَابُ الْخَطَرِ

وَيُؤْخَذُ مِنْ نِسَائِهِمْ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْ صِبْيَانِهِمْ كَالزَّكَاةِ  
مِنْ خَرَاجِ الْخَزِينَةِ وَأَمْوَالِ بَنِي تَغْلِبَ أَهْلُ الْحَرْبِ لَا مَالَهُمْ  
فِي مَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ فَسُدَّ بِهِ الْمَغُورُ وَبَنِي الْقَنَاطِيرِ وَالْحِجُورِ  
قَضِيَاهُ الْمُسْلِمِينَ وَعِلْمَانُهُمْ وَعَاطِلُهُمْ بِكَيْفِيَّتِهِ وَيُدْفَعُ مِنْهُ زَاوِيَةُ الْمَالِ  
وَنَزَارِيهِمْ بِأَبْلِ الْبَغَاةِ وَإِذَا عِلْبُ نَحْمٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِلَدٍ وَخَرَجُوا  
عَنْ طَاعَةِ الْأَمَامِ عَاهَدُوا إِلَى الْعَقْلِ الْجَائِزِ وَكُنْفَتُهُمْ لَا يَبْدَأُ  
بِقِتَالِهِمْ حَتَّى يَبْدَأَ وَإِنْ بَدَأَ وَقَالَ لَهُمْ حَتَّى يَفْرُقَ جَمْعُهُمْ فَإِنْ كَانَتْ لَهُمْ  
بِحُجْرَةٍ عَلَى حَرَمِهِمْ وَابْعَ مَعَهُ لَمْ يَكُنْ فِتْنَةً لَهُ بِحُجْرَةٍ عَلَى حَرَمِهِمْ  
يَسْمَعُ مَوْلَاهُمْ وَلَا يَسْبِي لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَلَا يَصْنَعُ لَهُمْ مَالًا وَلَا بَأْسًا بِأَنْفُسِهِمْ  
بِلَا إِلَهِمْ إِذَا احْتَاجَ الْمُسْلِمُونَ إِلَيْهِ وَبِحُجْرَةٍ لِمَا مَوْلَاهُمْ وَلَا يَرُدُّهَا عَلَيْهِمْ  
وَلَا يَصْنَعُ بِهَا حَتَّى يَتَوَلَّوْا نَرْدُهَا عَلَيْهِمْ وَدِمَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ مَعَصِيَةً  
وَمُلْكِيَّةً أَهْلُ الْبَيْتِ مِنْ بِلَادِهِ إِلَى عُلُوِّهَا عَلَيْهِمْ مِنَ الْخَرَاجِ الْعَشْرُ لَا يُؤْخَذُ  
الْأَمَامُ تَأْنِيًا فَإِنْ صَرَفَهُ فِي حَرْبٍ جَرَى مَا أَخَذَ مِنْهُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَرْبٌ  
فِي حَقِّهِ عَلَى أَهْلِهِ فَيَأْتِيهِ وَبِذَلِكَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَسُدَّ ذَلِكَ كِتَابُ الْخَطَرِ













فإنه حتى يستوفي الألف ولا يجوز الوصية للحمل وبالحمل إذا وضع كانه  
من ستة أشهر ويجوز الوصية للحمل وبالحمل إذا وضع كانه من ستة أشهر  
وإن وصي بجارية لا يحملها صحت الوصية والاستثناء ومن وصي لرجل  
فولدت بعد موت الموصي ولدا وكلاهما يخرجان من الثلث في الموصي وإن  
يخرجان من الثلث ضرب بالثلث فخذ بالحصة منها وقال أبو يوسف  
ياخذ من الألف فان فضل شيء أخذه من الولد ويجوز الوصية بخذقة  
وسكنى داره سنين معلومة فان خرج رتبة العبد من الثلث يسلم اليه  
ليخدمه وإن كان له مال لا غيره خدم الورثة يومين للموصي يودا فان مات الموصي  
له عاد إلى الورثة وإن مات الموصي في حال حيوة الموصي بطلت الوصية  
وإذا وصي لولد فلان فالوصية بينهم للذكر والأنتى سواء وإن وصي  
لورثة فلان فالوصية بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين ومن وصي لزيد وعمه  
بثلث ماله فاذا عمر وميت فالثلث كله لزيد وإن قال ثلث مالي لزيد مائة  
فزيد ميت كان لعم ونصف الثلث وإن وصي بثلث ماله ولا مال له  
فاكتب مالا استقى الموصي بثلث ما يملكه عند الموت كتابا فقرأه  
الجسم على توريثهم من الذكور عشرة الأبن ابن الأبن وإن سفل والأب والجد

فإنه حتى يستوفي الألف ولا يجوز الوصية للحمل وبالحمل إذا وضع كانه من ستة أشهر ويجوز الوصية للحمل وبالحمل إذا وضع كانه من ستة أشهر وإن وصي بجارية لا يحملها صحت الوصية والاستثناء ومن وصي لرجل فولدت بعد موت الموصي ولدا وكلاهما يخرجان من الثلث في الموصي وإن يخرجان من الثلث ضرب بالثلث فخذ بالحصة منها وقال أبو يوسف ياخذ من الألف فان فضل شيء أخذه من الولد ويجوز الوصية بخذقة وسكنى داره سنين معلومة فان خرج رتبة العبد من الثلث يسلم اليه ليخدمه وإن كان له مال لا غيره خدم الورثة يومين للموصي يودا فان مات الموصي له عاد إلى الورثة وإن مات الموصي في حال حيوة الموصي بطلت الوصية وإذا وصي لولد فلان فالوصية بينهم للذكر والأنتى سواء وإن وصي لورثة فلان فالوصية بينهم للذكر مثل حظ الأنثيين ومن وصي لزيد وعمه بثلث ماله فاذا عمر وميت فالثلث كله لزيد وإن قال ثلث مالي لزيد مائة فزيد ميت كان لعم ونصف الثلث وإن وصي بثلث ماله ولا مال له فاكتب مالا استقى الموصي بثلث ما يملكه عند الموت كتابا فقرأه الجسم على توريثهم من الذكور عشرة الأبن ابن الأبن وإن سفل والأب والجد

٤٤

وان علا والاخوة وابن الاخ وان نزل والعلم وابن العلم وان بعد الزوجة  
ومولى الحق ومن الانثى سبعة الابنة وابنة الابن والام والجدة الصحيحة  
والزوجة ومولى النعمة ولا تورث اربعة بحال المملوك والقاتل عدل المقتول  
والمرثون اهل المثلين والفروض المحددة في كتاب الله ستة النصف والرابع والثمن  
الثلاث في الثلث والسادس فالنصف فرض خمسة والبنت في بنت الابن اذ لم تكن بنت  
الصديق والاخت لا بام والاخت لا اب لم تكن الاخت لا بام والزوجة اذ لم تكن  
الميتة ولد لا ولد ابن الربع للزوجة مع الولد وولد الابن للزوجة الربع اذ لم  
يكن له ولد ولا اولاد الابن الثلث للزوجة مع الولد وولد الابن والثلثان لكل  
اثنين فصاعدا من فرضه النصف اذ انفرد الا الزوجة الثلث فرض للام اذ لم  
يكن للميت ولد ولا ولد الابن لا اثنان من الاخوة والاخوات فصاعدا وفيها  
طوائف ما تبقى في المسلمين وهما زوج ابوان زوجة للام ثلث ما بقي بعد  
لزوج وكذلك الزوجة والثلث لكل اثنين فصاعدا من ولد الام ذكرهم وانهم  
غير سواء والسادس فرض سبعة لكل واحد من الابوين مع الولد وولد الابن هو  
للمرثية مع الاثنين من الاخوة والاخوات وللزيد مع الولد وولد الابن ولبنات  
ابن مع ابنة ايضا واخوات لاب مع لا بام وللواحد من ولد الام

قد ومولى النعمة الحق  
منه به لانه انهم عليه  
بالانفاق ارجوه  
الفروض المحددة في قوله اذ لم يكن  
للبنات ولا ولد الابن وما فضل  
منه قوله والزوج مع الولد  
ولا الابن انهم وانما فضل الابن  
في المسلمين لان وللا بنتين  
رجم لا تورث الا مع ولا رجام  
ولا تجوز الزوجين ارجوه  
منه قوله والثلث للزوجة مع الولد  
والابن وهو مخصوص  
القرآن ارجوه  
منه قوله الثلثان  
دورته تعالى فان لم يكن لهما ولد  
كان لهما فلامه الثلثان  
منه قوله فمنها السدس ثلث  
قلت ما بقي من طائفتين  
حد فلهما اثنتان من طائفتين  
والباقي للجد جميع ابدال بالجماع  
فرض لكل واحد من طائفتين  
الولد وولد الابن مع  
الاخوة والبنات مع الولد وهو الام  
الابن والبنات وبنات الولد  
مع ابنته الثلث للابن  
مع الاخوات للابن والاخوات للاب  
من ولد الام ارجوه  
محمدة



كذا الفاضل من فرض الاخت لا بام لبني الاب في بنان اب للذكر مثل  
خط الانثيين من ترك ابني عم احدهما اسم فلان من الام السك بالفرض و  
الباقي بينهما مشتركة وان تركت المرأة زوجا واما اوجة والاخوة من ام  
اخوة لا بام فللزوجة النصف والام والجد السك ولو لك الام الثالث ولا  
شيء للاخ من الاب لا بام <sup>ع</sup> باب الفاضل والفاضل عن فرض ذواتها  
اذا لم يكن عصبية مردود عليهم بقدر سهامهم لا على الزوج والزوجة  
ولا يرث القاتل من المقتول والكفر كله مله واحدة يتوارث بهله ولا يرث  
المسلم من الكافر والكافر من المسلم وقال المرتد لو رقت من المسلمين وما  
اكتسبه في حال مردته في واذا غرق جماعة وسقط عليهم فأتوا ولا يعلم من  
منهم ولا فمال كل واحد منهم للاحياء من ورثته واذا اجتمع في المحي  
قرايبان لو تفرقتا في شخصين رثت احدهما مع الاخر ورث لهما ولا يرث  
المجوسي بالانكحة الفاسدة التي يستحلونها في دينهم وعصبية ولد الزنا و  
ولد الملاعنة مولى امها ومن مات وترك ولدا وحلا وقفه له حتى  
تضم امرأته حملها في قول يمينه في الجدة والى باليراث من الاخوة عند  
حنيفة و قال لا يقاسهم لان ينقص المقاسمة من الثالث واذا اجتمعت

فقال ابن ابي عمير في الفاضل من فرض الاخت لا بام لبني الاب في بنان اب للذكر مثل  
خط الانثيين من ترك ابني عم احدهما اسم فلان من الام السك بالفرض و  
الباقي بينهما مشتركة وان تركت المرأة زوجا واما اوجة والاخوة من ام  
اخوة لا بام فللزوجة النصف والام والجد السك ولو لك الام الثالث ولا  
شيء للاخ من الاب لا بام <sup>ع</sup> باب الفاضل والفاضل عن فرض ذواتها  
اذا لم يكن عصبية مردود عليهم بقدر سهامهم لا على الزوج والزوجة  
ولا يرث القاتل من المقتول والكفر كله مله واحدة يتوارث بهله ولا يرث  
المسلم من الكافر والكافر من المسلم وقال المرتد لو رقت من المسلمين وما  
اكتسبه في حال مردته في واذا غرق جماعة وسقط عليهم فأتوا ولا يعلم من  
منهم ولا فمال كل واحد منهم للاحياء من ورثته واذا اجتمع في المحي  
قرايبان لو تفرقتا في شخصين رثت احدهما مع الاخر ورث لهما ولا يرث  
المجوسي بالانكحة الفاسدة التي يستحلونها في دينهم وعصبية ولد الزنا و  
ولد الملاعنة مولى امها ومن مات وترك ولدا وحلا وقفه له حتى  
تضم امرأته حملها في قول يمينه في الجدة والى باليراث من الاخوة عند  
حنيفة و قال لا يقاسهم لان ينقص المقاسمة من الثالث واذا اجتمعت

الابن الذي وجدته من الام السك بالفرض و الباقي بينهما مشتركة وان تركت المرأة زوجا واما اوجة والاخوة من ام  
اخوة لا بام فللزوجة النصف والام والجد السك ولو لك الام الثالث ولا شيء للاخ من الاب لا بام <sup>ع</sup> باب الفاضل والفاضل عن فرض ذواتها  
اذا لم يكن عصبية مردود عليهم بقدر سهامهم لا على الزوج والزوجة ولا يرث القاتل من المقتول والكفر كله مله واحدة يتوارث بهله ولا يرث  
المسلم من الكافر والكافر من المسلم وقال المرتد لو رقت من المسلمين وما اكتسبه في حال مردته في واذا غرق جماعة وسقط عليهم فأتوا ولا يعلم من  
منهم ولا فمال كل واحد منهم للاحياء من ورثته واذا اجتمع في المحي قرايبان لو تفرقتا في شخصين رثت احدهما مع الاخر ورث لهما ولا يرث  
المجوسي بالانكحة الفاسدة التي يستحلونها في دينهم وعصبية ولد الزنا وولد الملاعنة مولى امها ومن مات وترك ولدا وحلا وقفه له حتى  
تضم امرأته حملها في قول يمينه في الجدة والى باليراث من الاخوة عند حنيفة و قال لا يقاسهم لان ينقص المقاسمة من الثالث واذا اجتمعت









# اشہد

واسع ہو کہ

اس مطبع ہاشمی میرٹھ میں اکثر

قرآن مع تفاسیر مترجم وغیرہ شائع ہوئے ہیں چنانچہ ان

دولوں میں بھی تین قسم کے قرآن جدید مطبع ہوئے ہیں اول کی

تفسیر یعنی حسینی تفسیر عباسی اور تفسیر جلالین اور دوسرا فقط و ترجمہ

مع فوائد مجید تینوں قسم کے قرآن شائقین کی نظر سے گذرین گے

اور سوقت کا غذا اور چھپائی کی خوبی اور صفائی معلوم ہوگی۔

لہذا اطلاع دیجاتی ہے کہ جن صاحبوں کو ضرورت

ہو اس پتہ سے طلب فرما کر منہ کو ممنون

مستور فرماوین فقط

المشتہد

محمد سیاح مالک و منظم مطبعہ ہاشمی

واقعہ اندر کی